

శ్రీ పరమేశ్వరాయనమః

దివ్యవాణీ సుకృతిప్రాసాదము.

2 వ సుకృతి

దర్శనదర్పణము

=====

గ్రంథకర్త

చివ్రకుల అప్పయ్యశాస్త్రి,

(దివ్యవాణీ పత్రికాధిపతి)



శ్రీనివాస ప్రింటింగ్ వర్కుస్, సికింద్రాబాదు.

ప్రకాశకులు:

దివ్యవాణీ సుకృతి ప్రాసాదము,

శికింద్రాబాదు.

1945

220673
22.6.73
*

* *

ది వ్య వాణీ సు కృ తి పా సా ద

సృంధములను కోరువారీ దిగువవారికి వ్రాయ పార్థితులు.

శ్రీరామా బుక్ డిపో.

4000 మార్కెట్స్ట్రీట్,

సికింద్రాబాద్ - దక్కన్.

* *

*

మ న ని .

ఈ “దర్శనదర్పణ” మను గ్రంథము శ్రీ దివ్యవాణీ సుకృతిప్రాసాదమునుండి రెండవ సుకృతిగాఁ బ్రకటింపఁబడినది. ఇది సంస్కృతాంగ్ల హిందీ భాషావిశారదులును, సనాతన ధర్మోద్ధారకులు నగు శ్రీ దయానంద స్వాములవారి “సత్యార్థవివేక మనెడి గొప్ప గ్రంథములోని కొంతభాగము మాతృకయైనందున శ్రీ స్వాములవారికి కృతజ్ఞతాపూర్వకానేక ప్రణామంబు లర్పించుచున్నాడను. ఇందలి మంచి చెడ్డలు పాఠకులకే వదలిపెట్టితి. ఇద్దానిని సహజోదార్థ సంపన్నులగు మహా రాజశ్రీ చందా నారాయణశ్రేష్ఠిగారు ముద్రింపించి ప్రకటింపనిచ్చినందులకు శ్రీ శ్రేష్ఠిగారిని చిరాయురారోగైశ్వర్యవంతునిగా రక్షించు గాతయని పరమేశ్వరనించార్పించుచున్నాను.

ఇట్లు,

సుజనవశంవదుడు,

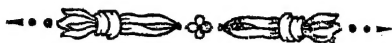
చివ్రకుల అప్పయ్యశాస్త్రి

విషయసూచిక.

చేదోపాంగములు	1
న్యాయదర్శనము	7
వైశేషికదర్శనము	17
యోగదర్శనము	26
సాంఖ్యదర్శనము	43
కర్మమీమాంసాదర్శనము	57
జైమీమీమాంసాదర్శనము	78
బ్రహ్మమీమాంసాదర్శనము	100
దివ్యవాణీ సుకృతిప్రాసాదము	120

శ్రీపరబ్రహ్మణేనమః.

దర్శనదర్పణము.



శ్లో॥ “ ఉచ్చైర్గతి ర్జగతి సిద్ధతి ధర్మత శ్చే
త్తస్య ప్రమాచ వచనైః కృతకేతరై శ్చే
త్తేషాం ప్రకాశనదశా చ మహీసురై శ్చే
తా నంతరేణ నిపతే త్కృన్తు మత్ప్రణామః”

—♦వేదోపాంగములు.♦—

బాహ్యజగదున్నతికి శిల్పసంబాధీయోన్నతి ప్రథమ
సోపాన మని తలంచినట్లాతర్జగదున్నతికి దార్శనికోన్నతి ప్రథ
మసోపాన మని యొచవచ్చును. ఎట్లు రాజసీబుద్ధివికాసము,
శిల్ప, కళా, ప్రభృతుల యున్నతిమూలమునఁ బ్రమాణితమగు
చున్నదో యట్లే సాత్త్వికీబుద్ధివికాసము, దార్శనికోన్నతిద్వార
మునఁ దెలియఁగలదు. ప్రపంచములోనేయేజాతులు జ్ఞానోన్నతి
యం దగ్రేసరములగుచున్నవో వానిలో దార్శనికబుద్ధి యుద
యించుట స్వతస్సిద్ధము. ప్రాచీనములగు ఆరేబియా, యిజిప్టు
రోమను, జాతులలోను, నర్వాచీనములగు యూరోపు, అమెరి
కా, జాతులలోఁగూడనేతద్జ్ఞానపరిణామానుసారముగా దార్శనిక

జ్యోతిర్వికాసము యథాసంభావముగా నయియున్నది. కాని యార్య జాతిలోని దార్శనిక జ్ఞానావిర్భావమునకు వారి దార్శనికోదయము సాటిరాజాలదు. పాశ్చీనార్యజాతి యొక్కయు, నర్వాచీనార్యజాతులయొక్కయు, దర్శన శాస్త్రములఁ దెలిసికొనినవారుమాత్రమే, యర్వాచీనము లగు నార్యజాతులు దమ దార్శనికవిచారము దింతవఱకు వృద్ధ గురువగు భారతజాతిసన్నిధిలో నొకచిన్నవిద్యార్థిగానే యున్న వని సామాన్యముగా విచారించినయెడలను దెలిసికొనఁగలరు. ఈలోకమందు రెండుశక్తు లున్నవని తెలియుచున్నది. జడశక్తి యొకటి, చేతనశక్తి మఱియొకటి, శారీరకశక్తి యొకటి, జీవనశక్తి యొకటి, ప్రకృతిశక్తి యొకటి, పురుషశక్తి వేఱొకటి. వీనిలో జడశక్తి ఘూలమును మఱియుఁజేతనశక్తి, యతిసూక్ష్మము న తీంద్రియము నైయున్నది. జడశక్తి రాజ్యము, జగత్సృష్టివిస్తారమందుఁ గలదు. చేతనభావరాజ్య మద్దానికంటెఁ బైనిఁగలదు. జడశక్తి సాధారణముగా ననుభవయోగ్యమై యుండును. గాని చేతన భావము జడరాజ్యములోని శేషసీమలోఁ బ్రవేశించినతరువాతఁ గేవల మనుమానించుటకుఁ దగినదిగా నుండును. ప్రస్తుతమం దర్వాచీనార్యజాతులలో నెన్నిదర్శనశాస్త్రములు ప్రకటింపఁ బడినవో యవన్నియు నిప్పటికిని జడజగత్తునందే తిరుగుచున్నవి. వారు జడజగత్తులో విశేషముగా ననేకపరిశోధనములు గావించి

నప్పటికిఁ జేతనజగత్తును దూరమునుండికూడ నిరీక్షింపఁ జాల
కున్నారు. అర్వాచీనులగు నన్యవిద్వాంసులన్ననో జడరాజ్య
ములో నేదో కొంతపరిశోధనమును జేసియున్నారు. అయినప్ప
టికి వారికి జడభావముకంటె వేతన చేతనభావ మొకటి
యున్నదా? లేదా? యను నీజ్ఞానమితవఱకుఁగలుగలేదు. వారి
కిట్టిదశ యెప్పుడుండినదో, వారు ప్రకృతిరాజ్యములోనే తిరు
గుచు దానియందే సర్వవిషయములున్నవని తలంచిన ట్లేప్పుడు
గనుఁగొనుచున్నామెకా, యెప్పుడు పురుషుని సామాన్యజ్ఞానమాత్ర
గూడ వారికితవఱకుఁజిక్కియుండలేదని యెఱుఁగుచున్నామో,
యెప్పుడు జీవభావము, పురుషభావము, ఈశ్వరభావము,
బ్రహ్మభావముమున్నగు చేతనజగత్తునకు సంబంధించిన యేభా
వముయొక్కయు యధార్థరూపము వారియూహలోఁ దట్టి
యుండనేలేదనియు, నితవఱ కర్వాచీనులగు దార్శనికులు జడ
జగత్తులోని మాయారాజ్యమునందే పొరబాట్లఁ బడుచున్నా
రనియుఁదెలిసికొనుచున్నామో యప్పు డొకను వారు దార్శనిక
జ్ఞానములో బాలకులేయని యేల విశ్వసింపఁగూడదు? అంతర్జ
గత్తునకు సంబంధించిన విచారరూపమహాసాగరమునకు రెండు
కోరులు గలవు. ఈవిస్తారమైన సంసార మనుచది యొకగట్టి.
బ్రహ్మసద్భావరూప మైన నిర్వాణపదము మఱియొకగట్టునై
యున్నది. ఈవిచారభూమిలో నొకటి సంసారరూప మింద్రియ

గమ్యవిషయమును, మఱియొకటి యతీంద్రియబ్రహ్మపదమునై
 యుండును. అర్వాచీనులగు దార్శనికులో, మొదటిగట్టానుండి
 కొంతముందునకుఁ బోయిరి. కాని యీవిస్తృతమగు మహాసము
 ద్రమునోఁ గొలఁదిదూరమువాఁక ముందుఁజని వెంటనే నిరాశ
 గలవారలై తిరిగి వెనుకకుఁ జూడఁగడంగిరి. మఱియుఁ దమజ్ఞా
 నశక్తి యసంపూర్ణమైనదగుటచేత వా రీమహాసముద్రము
 యొక్క నాల్గువైపులందును, బూర్వభూమినదృశ్యమైనదియు,
 దృశ్యవిషయమయినదియు నగు సంసారషో యున్నదని తెలిసి
 కొన మొదలిడిరి. వారికిఁ గేవల మొకతటమసంగతియే విదిత
 మగుటంబట్టి వారు కేవలమిట్టిమహాజ్ఞానసాగరముఁబోవల దిగ్భ్రమ
 వశు లగుచున్నారు. ఈకారణమునుబట్టి యేనుదంతయు
 జడప్రకృతియే యని వారికిఁ జెలిసినది. ఇందుల కార్యజాతిలో
 నేప్రకారముగా జ్ఞానావిర్భావమయ్యెనో యాప్రకారముగా
 నర్వాచీనులయందుఁ గాకపోవుటయే ప్రధానకారణమై
 యున్నది. ఆర్యజాతి కంతర్దృష్టిగలిగెడివై లియేదనఁగా, అశ్రవణ
 మందుజన్మించిన బ్రాహ్మణశ్రేష్ఠులు స్వధర్మపాలనపూర్వకశీఘ్ర
 గాఢత శుద్ధిని బొంది తర్వాత విషయవైరాగ్య సంపన్నతగల
 వారలై నివృత్తిమార్గములగుచు యోగసాధనపరాయణు
 లగుటయే యైయున్నది. ఇట్లుచెప్పఁబడిన యోగిజనుల సమా
 ధిలోనున్న బుద్ధిమూలమున నే దార్శనికసిద్ధాంతము ప్రకటమై

నడో యది దప్పక భ్రాంతిరహితమే కాంగలదు. అర్వాచీన జాతులలో నార్యజనోచితశైలి నామమాత్రముగూడ లేదు. వారియందుఁ గేవలము సాధారణబుద్ధిమూలమున ననుసంధాన ముజేసి వెలుపలనుండి లోపలకుఁ బోవుచున్నది. మొత్తముమీఁద వారి దార్శనికములో భ్రాంతిరహితసిద్ధాంతము ప్రకటమగుట సంభవింపదని తేలినది.

అధ్యాత్మికోన్నతి కేషు క్రమములుగలవు. ఆయేడు క్రమములనే యనుసరించి వైదికదర్శనశాస్త్రములనుగూడఁ బూజ్యపాదులగు మహర్షులు కేవలమేడుతరగతులలోనే విభాగించిరి. ఈయేడింటిలో విరోధప్రతీతికారణము శ్రీవేదవ్యాసులవారిచే నిట్లు జెప్పఁబడుచున్నది,

“ సప్తానాం జ్ఞానభూమీనాం । సాధకస్యాఖిలస్యచ
భేదాద్విరోధ ఇత్యేకం । దశసేష ప్రతీయతే ”

ఏడుజ్ఞానభూములు, వానిసాధకులు, భిన్న భిన్నముగా నుండుటబట్టి దర్శనశాస్త్రములలో విరోధము ప్రతీతి యగుచున్నది. వాస్తవములో విరోధమొంత మాత్రమునులేదు. ఆ విషయము ముందుఁ జెప్పఁబడును. ఈసప్తదర్శనములు త్రిభావములననుసరించి త్రిభాగములలో విభాగింపఁబడినవి. ఎట్లన, న్యాయదర్శనము, మఱియు నైశేషికదర్శనము పదార్థవాదసంబంధీయములు. అట్లే యోగదర్శనమును, సాంఖ్యదర్శనమును,

సాంఖ్యప్రవచన సంబంధీయములు. కర్మమిమాంసయు, భక్తి
 మిమాంసయు, బ్రహ్మమిమాంసయు నీమూఁడును, వేద
 ములకాండత్రయము ననుసరించి మిమాంసా సంబంధీయదర్శన
 ములని యనబడుచున్నవి. ఈసప్తదర్శనముల కంటె నితరమగు
 దార్శనిక సిద్ధాంత మార్యగణ మంగీకరింపదు. వీనికింటె వేతే
 దైన నొకదర్శనము గనుటగాని, విచుటగాని సంభవించినచో
 నది యంతర్భావరూపముగా నీసప్తదర్శనములలోఁజేరి
 యుండును. ఆత్యంతికుఃఖనాశము, నిత్యానందప్రాప్తిని, గలిగిం
 చుటయే యీసప్తదర్శనముల ముఖ్యోద్దేశమైయున్నది. ప్రకృతి
 విలాసరూపమగు సంసారము దుఃఖమయమైనది. అందు
 నుఖమేదిగలదో యదిగూడ క్షణభంగురమై దుఃఖముయొక్క
 పూర్వరూపమాత్రమే యైయున్నది. దీనింబట్టి నిత్యానంద
 మయుండును, నమృత పుత్త్రిండు నగు జీవుఁడు, నశ్వర సుఖ
 మయమును, దుఃఖపూర్ణమునగు నిట్టి సంసారములో సుఖ
 లాభము బొందనేరడు. కనుకనే జీవుఁడాత్యంతిక దుఃఖనాశము
 కొఱకును, సుఖప్రాప్తికిని నిట్లట్లు భ్రమించుచున్నాఁడు, దర్శన
 శాస్త్రము జీవుని దుఃఖమయ సంసారమునుండి విముక్తుని జేసి
 యానందమయమగు బ్రహ్మధామములోఁ బ్రవేశింపఁజేయఁ
 గలదు, దీనింబట్టి దీనికి దర్శనశాస్త్రమని పేరుగలిగినది. ఎల్ల
 దర్శన శాస్త్రములందును బ్రతిపాక్ష్యనిషయము దుఃఖనాశము,

సుఖప్రాప్తియు నై నప్పటికిఁ బ్రథమజ్ఞాన భూమిదర్శనములతోఁ
 బ్రకృతిసంబంధ మెక్కువగా నైనందున దానిలోఁ బ్రధానముగా
 దుఃఖనాశమే లక్షీభూతము. మఱియు నంతిమజ్ఞానభూమిదర్శ
 నములతోఁ బ్రకృతికంటెఁ బరము, నానందమయమునగు
 బ్రహ్మభావముయొక్క సంబంధము హెచ్చగుటంబట్టి దానిలో
 నిత్యానందమయ స్వరూపస్థితి, యతిశయముగా లక్షీభూతమై
 యున్నది. ఈసప్త దర్శనములలోని మూడువిభాగముల సీరీతిగా
 గూడ బోధపరచుకొనవచ్చును. ఎట్లన, మొదటిరెండుదర్శన
 ములు స్థూలవిజ్ఞాన మనఁగా ననుమానమునుండి దుఃఖనివృత్తిఁ
 జేయు భూమినిజూపును. రెండవ రెండుదర్శనములు, సూక్ష్మ
 విజ్ఞాన మనఁగా మధ్యభూమిలో నిలిచి దుఃఖనివృత్తి, సుఖప్రాప్తి
 యను సీరెంటిరహస్యమును దెలుపును. మిగిలిన మూడుదర్శ
 నములు, కారణవిజ్ఞానమయములైనవి. అనఁగా వానిలోఁగ్రమ
 ముగా నుత్తరోత్తర మత్యంత దుఃఖనివృత్తిజేయు నవస్థయొక్క
 స్వరూపము నిర్ణయమగుచుండును. ఇప్పుడీసప్త దర్శనముల
 సంక్షేపవృత్తాంతమునుజూపి యీవిషయముంగూర్చి విచా
 రించుకొందము.

—♦ న్యాయదర్శనము. ♦—

న్యాయదర్శనము గౌతమమహర్షులచే రచింపబడినది.
 దీనిని నాన్వీక్షికి యనియు, అక్షపాదదర్శనమనియుఁ జెప్పెదరు.

ప్రమాణములవలనఁ బదార్థనిరూపణము, లేక యితరులకు
 బోధించుటకై ప్రతిజ్ఞ, హేతువు, నుదాహరణము, నుపనయము,
 నిగమనము, ననునీ పంచావయవముల యవతరణమునకు న్యాయ
 మనిపేరు. న్యాయదర్శనమును బ్రధానముగా మూడు భాగ
 ములలో విభాగింపవచ్చును. ఎట్లన, తర్కము, న్యాయము,
 దర్శనము, నని. తర్కాంశములోఁ దర్కనిర్ణయము, వాదము,
 జల్పము, వితండము మున్నగు విషయములుండును. న్యాయాం
 శములోఁ బ్రమాణము మున్నగు విషయముల చర్చ చేయఁ
 బడును. మఱియు దర్శనాంశములో నాత్మనాత్మ విచారము
 గలదు. న్యాయదర్శన మైదధ్యాయములలో విభజింపబడినది.
 మఱియునొక్కొక్క యధ్యాయములో రెండేసి రెండేసియాహ్ని
 కములుగలవు. దీనివలన గౌతమమహర్షులవారు పదిదినము
 లలో న్యాయదర్శనమును రచించినట్లు తెలియుచున్నది. న్యాయ
 దర్శనములోఁ జెప్పబడు విషయము దుఃఖనివృత్తియై యున్నది.
 సంసారము దుఃఖమయము. ఇందేమైన సుఖమున్నచో నదిగూడ
 దుఃఖముతోఁగూడిన దగుటంబట్టి దుఃఖమేయగును. జన్మము
 గలుగుటయే దుఃఖకరము. అందువలన దుఃఖము నశింపవలయు
 నని యిచ్ఛయున్నయెడల జన్మమును నశింపఁజేయవలయును.
 జన్మమునకుఁగారణముప్రవృత్తి. ప్రవృత్తికిఁగారణమురాగద్వేష
 మోహాత్మకమగుదోషము. దోషముగూడ మిథ్యాజ్ఞానము.

వలనఁబుట్టఁగలదు. అందువలన మిథ్యాజ్ఞానమును నష్టముజేయఁ దగినది. లేనిచో దుఃఖనివృత్తి గానేరదు. ఇందులకు గౌతమ మహర్షులవా రిట్లు సూత్రీకరించుచున్నారు.

“ దుఃఖజన్మప్రవృత్తి దోషమిథ్యాజ్ఞానానామత్తరోత్తరాపాయే

తదశస్తరాపాయా దపవర్గః ”

ఉల్లేఖింపఁబడినదుఃఖము, జన్మము, మున్నగువానికు త్త రోత్తరము నాశమయి తుదలో మిథ్యాజ్ఞానము నైతము నాశ నమైనందువలన జీవునకు ముక్తిగలుగును. మిథ్యాజ్ఞానము నష్ట మగుట కేమి యుపాయముగలదు? న్యాయదర్శనముయొక్క సమ్మతిలో మిథ్యాజ్ఞానము నశింపఁజేసెడి యుపాయము తత్త్వ జ్ఞానమే యైయున్నది. అందువలనఁదత్త్వజ్ఞానలభము వలననే యపవర్గ మనఁగా నాత్యంతికదుఃఖనాశనము గాఁగలదు.

తత్త్వజ్ఞాన మెఱచినికిఁగావలసినది ? దీనికి సమాధానము న్యాయదర్శనమందిట్లున్నది.

“ ప్రమాణప్రమేయసంశయ ప్రయోజనదృష్టాంతసిద్ధాంతావయవ తర్కనిర్ణయవాదజల్ప వితండా పేత్వాభాసచ్ఛల జాతినిగ్రహ స్థానానాం తత్త్వజ్ఞానాన్ని శ్చేయసాధిగమః ”

నిశ్చేయసపదని లేక యాత్యంతికదుఃఖనివృత్తికొఱకు

“ ప్రమాణ, ప్రమేయ, సంశయ, ప్రయోజన, దృష్టాంత, సిద్ధాంత, తావయవ, తర్క, నిర్ణయ, వాద, జల్ప, వితండా,

పేతావభాస, చ్చల, జాతి, నిగ్రహస్థానముల నెడి యూపదునాఱు పదార్థముల తత్త్వజ్ఞానము గావలసియిన్నది. న్యాయదర్శనములో నీహేతవపదార్థముల లక్షణవిచారము దివ్యపద్ధతిగా జేయఁబడినది. దీని సంక్షేపవర్ణన మీదిగువ వ్రాయఁబడుచున్నది.

వీనిలో మొదటి పదార్థము ప్రమాణమైయున్నది. యథార్థజ్ఞానమునకు “ప్రమ” యనిపేరు. ప్రమ కే కారణ మనగా యథార్థజ్ఞానలాభము గలిగించు నుపాయము గలదో దానిని “ప్రమాణ” మని చెప్పెదరు. న్యాయదర్శన మతములో బ్రమాణము నాల్గు తెఱంగులుగా నున్నది. (1) ప్రత్యక్షము, (2) అనుమానము (3) ఉపమానము (4) శబ్దము. ఇంద్రియములమూలమునఁ బొందఁబడిన జ్ఞానము ప్రత్యక్షము, అనుమానమును గూర్చి గౌతమమహర్షులవా రిట్లు చెప్పియున్నారు.

“అథ తత్పూర్వకం త్రివిధ మనుమానం పూర్వక

త్యేవ తానుమాన్యతో దృష్టంచ ”

అనుపశ్చాత్తనంగా లింగదర్శనమునకుఁ దరువాత నే ప్రమాణము లేక జ్ఞాన మనఁగా లింగలింగుల కుండెడి సంబంధజ్ఞానమున్నదో దానిని “అనుమాన” మనివచింతురు. అనుమానము ప్రత్యక్షపూర్వక మైనది. ఎందుల కందురా? లింగము ప్రత్యక్షముగానందువలన లింగలింగుల సంబంధము స్మరింపఁబడనేరదు.

ఎట్లన? పోయ్యిలో నున్న “అగ్ని (లింగి) పొగ (లింగము)-
 ఈరెండు నొకచోట నుడుట మొదటినుండి చూచినవీఁదనే
 యెప్పుడైనను గొండ్లపైఁ బొగ గన్నడినచో నగ్ని యచ్చట
 నున్నట్లనుమానించుటకువీలుగల్గును. అనుమానము త్రివిధముగా
 నున్నది. (1) పూర్వవత్తు (2) శేషవత్తు (3) సామాన్యతో
 దృష్టము. మేఘమును జూచి వాననుగూర్చి యనుమానించుట
 “పూర్వవదనుమానము” ఇందుఁగారణముం గాంచి కార్య మను
 మానింపఁబడినది. నదిలో జలసమృద్ధిని జూచి పర్వతముపై వాన
 పడిన ట్లనుమానించుట, శేషవదనుమానము. ఇందుఁ గార్య
 మును గని కారణ మూహింపఁబడినది. కారణముగాని కార్యము
 గాని లేకపోయి నప్పటికి సామాన్యముగా జూచి యేది యను
 మానింపఁబడుచున్నదో యాయనుమానము “సామాన్యతో
 దృష్టము” మని వచింపఁబడును. ఎచట నొకదానితో రెండవ
 దాని కుపమాన మీఁబడుచున్నదో యది యుపమానమని
 యనఁబడు చున్నది. న్యాయద్భరనమతములో సాదృశ్యజ్ఞాన
 సాధక ముపమాన మని యనఁబడును. ఎట్లన,

“ప్రసిద్ధ సద్ధర్మాత్మ త్సాధ్యసాధన ముపమానం ”

పశువులో గోసాదృశ్యము, ముఖమందుఁ జున్నునిసాదృశ్యము,
 మున్నగువాని జ్ఞాన మెద్దానివలన లభించుచున్నదో దానిని

నుపమాన మని చెప్పెదరు. శబ్దలక్షణమునందు గౌతములవారిట్లు వచించియున్నారు.

“ ఆప్తాపదేశశ్శబ్దః ”

భ్రమప్రమాదరహితమగు వాక్యమును “ఆప్త వాక్య” మనియనెదరు. ప్రమేయ మనఁగాఁ బ్రమాణ విషయము. ఇది పండ్రెండు రీతులుగా నున్నది. (1) ఆత్మ (2) శరీరము (3) ఇంద్రియము (4) అర్థము (5) బుద్ధి (6) మనస్సు (7) ప్రవృత్తి (8) దోషము (9) ప్రేత్యభావము (10) ఫలము (11) దుఃఖము (12) అపవర్గము లని. ఆత్మ దృష్టయు భోక్తయు నైయున్నాడు. ఇచ్ఛయు, ద్వేషము, ప్రయోజనము, సుఖము దుఃఖము మున్నగునవి యాత్మలింగములైయున్నవి. ఆత్మకు భోగస్థానము శరీరము, మఱియు భోగసాధనము లింద్రియము లై యున్నవి. ఇంద్రియము లైదువిధములుగా నుండును. (1) ప్రాణము (2) రసనము (3) చక్షువు (4) త్వక్కు (5) శ్రోత్రము, లని. ఇంద్రియగణముభూతములనుండి పుట్టుచుండును. భూతము లైదు రీతులుగానున్నవి. (1) పృథ్వీ (2) అప్స్ (3) తేజస్సు (4) వాయువు (5) ఆకాశము. ప్రాణేంద్రియము పృథివీసంబంధమైవది. రసనేంద్రియము జలసంబంధము. చక్షురింద్రియము తేజస్సంబంధము. త్వగింద్రియము వాయుసంబంధము, శ్రోత్రేంద్రియ మాకాశసంబంధమునై యున్నది. ఇంద్రియ విషయముల నామము లర్థములు.

ఘోషేంద్రియమునకు విషయము గంధము, రసనేంద్రియమునకు
 విషయము రసము. చక్షురింద్రియమునకు విషయము రూపము.
 త్వగింద్రియమునకు విషయము స్పర్శము. శ్రోత్రేంద్రియము
 నకు విషయము శబ్దమునైయున్నది. స్మరణము, అనుమానము
 సంశయము, సుఖము లోనగు ప్రత్యక్షవిషయముల కింద్రియము
 మనస్సు. ప్రవృత్తి, మూఁడు ప్రకారములుగా నున్నది. (1)
 శారీరికము (2) వాచికము (3) మానసికము. దోషము
 త్రివిధములుగానున్నది. (1) రాగము (2) ద్వేషము (3)
 మోహము. కామము తృప్తిమున్నగునవి “రాగ”మనబడును.
 క్రోధము, ఈర్ష్యలోనగునవి “ద్వేష”మనబడును. మిథ్యాజ్ఞానము
 ప్రమాదముమొదలగునవి “మోహ” మనబడును. మాటి
 మాటికిజరుగుజన్మమరణములనామము ప్రత్యభావము. దోషము
 వలనను బ్రవృత్తివలనను గల్గిన సుఖదుఃఖములయనుభవఫలము
 బాధనయనగా దాపలక్షణమగు దుఃఖమైయున్నది. నిశ్చయ
 జ్ఞానములేని దానిపేరు సంశయము. సాధారణధర్మజ్ఞానము, అసా
 ధారణధర్మజ్ఞానము, విప్రీతిపత్తి, ఉపలబ్ధి, అనుపలబ్ధియను
 నీయైదు సంశయకారణములయియున్నవి, దేనిని లక్ష్యమంచుచి
 కొనిప్రవృత్తియగుచుండునో దానిపేరు ప్రయోజనము.
 ఏవిషయములో సాధారణుల (తాకికుల) యు, వేధా
 వుల (ప రీ క్ష కు ల) యు, మతభేదములేదో దానిపేరు,
 దృష్టాంతము.

అర్థముయొక్క యభ్యుపగమము లేక నిశ్చయ మేదియున్నదో
 దానిని “సిద్ధాంత”మని యనెదరు. ఏశబ్దములను లేక వాక్యముల
 ననుసరించి సాధింపఁదగినయర్థమనఁగా సాధ్యసిద్ధియగు చున్నదో
 దానిని న్యాయమని వచింతురు. న్యాయముయొక్క యేక
 దేశ మవయవము. అవయవ మైపువిధములుగానున్నది. ప్రతిజ్ఞ,
 హేతువు, ఉదాహరణము, ఉపనయము, నిగమనము.
 ఈన్యాయాంశములోఁదొలుత నొక ప్రస్తావనమో లేక యొకప్రతి
 జ్ఞయో చేయఁబడును. తరువాత దానికి హేతువు నిర్దిష్టమగును.
 అటుపిమ్మట నుదాహరణమూలమున హేతువున కున్న కారణము
 దృఢీకరింపఁబడును. ఇట్లు హేతునిర్దిష్టమైనమీఁదఁ గార్య
 స్థలమందు దాని కుపనయ మనఁగాఁబ్రయోగము జరుగును. చివ
 రకు దానిమూలమున నిగమన మనఁగా సిద్ధాంతమగుచున్నది.
 ఏవిషయములోని సత్యమెఱుంగఁబడదో యావిషయమందలి
 తథ్యజ్ఞానముకొఱకు, గారణోపపత్తి ననుసరించి యొకపక్షము
 యొక్క సుభావనయగుచున్నదో దానిని ధర్మమని క్కాణిం
 తురు. ఏవిషయముయొక్క యైన తత్వమెఱుంగఁబడక పోవుట
 వలన దానిని గుత్తెఱుంగవలయునను కోర్కెసహజముగాఁ గల్గు
 చుండును. ఎఱుంగవలయునను నిచ్చజనించుటవలననే పరస్పర
 విరుద్ధములుగా నుండువాక్యముల చర్చ జరుగును. ఇట్లు సాశ
 యింపఁబడెడి రెండుధర్మములలో నే ధర్మమునకుఁగారణోపపత్తి

గల్గుచున్నదో దానికొకటకు “ఇదియిట్లు కాదగినది.” అనేడి
 యిట్టి సంభావనగూడ నగుచుండును. ఇట్టిసంభావననే తర్క-
 మనివచింతురు. ప్రమాణమునకును. దర్కమునకు నే ఫలము
 గలదోదానికి నిర్ణయ మనినామము. అనఁగా, స్వపక్షస్థాపనమూల
 ముగా లక్షీభూతార్థమేదో దానికి “నిర్ణయ”మనిపేరు. తత్వనిర్ణ
 యోద్దేశమువలన నే కథ నడుపఁబడుచున్నదో దానిని “వాద”
 మనియుదురు. అనఁగా, దనజయముపైఁగాని ప్రతిపక్షీపరాజయ
 ముపైఁగాని యోతమాత్రము లక్ష్యముంచక కేవలము తత్వనిర్ణ
 యము జేయుటయందే యే కథోపకథనము నడుచునో యదియే
 “వాదము.” తత్వనిర్ణయమునుగూర్చి లక్ష్యపెట్టక ప్రతిపక్షీపరా
 జయమును, స్వపక్షజయమును గోరి యేశాస్త్రార్థము జరుగునో
 దానికి “జల్ప”మని నామము. జల్పములో వాదిప్రతివాదు లిరు
 వురును స్వపక్షస్థాపనమును బరపక్షప్రతిపేధమును లక్ష్యమునం
 దుంచుకొందురు, స్వపక్షమని యేదియు నుంచికొనక కేవలము
 పరపక్షము ఖండించుటకొక కే శాస్త్రార్థమగునో యది “వితం
 డ”వాద మని చెప్పఁబడును. దుష్టమగు హేతువుయొక్క పేరు
 హేత్వాభాసము. అనఁగా నేది హేతువురీతిఁబ్రతీతియయ్యు వాస్త
 వములో హేతువు గానేరదో దానిని హేత్వాభాస మని యనె
 దరు. ఏయర్థముకొకట వాక్యప్రయోగము చేయుటకునో దానికి
 విపరీతమగు నర్థమును గల్పించి దోహద్యావనచేయుటకుఁ బేరు

“ఛఃము.” ఎట్లనఁగా, “నవకంబలో²యం మనుష్యః” ఈవాక్యములో వక్తయభిప్రాయమేమనఁగా, ఈమనుష్యుడు క్రొత్త గొంగడి గలవాడని యున్నది. కాని ఛలవాది యగువాడు ఈ మనుష్యునిదగ్గర దొమ్మిదిగొంగట్లున్నవని చెప్పును. వ్యావృత్తి నపేక్షింపక కేవలము సాధర్యవైధర్యములబలమున నే దోషమియఁబడుచున్నదో దానికి “జాతి”యనిపేరు. దీని కిరువది నాలుగుభేదములుగలవు. ఇవి మూలదర్శనములోఁజూడఁదగినవి, దేనిమూలమున విచారకార్యమునకువిపరీతజ్ఞానము లేక ప్రకృత విషయములోని యజ్ఞానము ప్రకటమగుచున్నదో దానికి నిగ్రహస్థాన మనిపేరు. తొలుత నొకవిధముగాఁ బ్రతిజ్ఞ గావించి తరువాత దానిని విడిచిపెట్టుట, రెండవపక్షమునందు దోషములున్నప్పటిని దోషోద్భావనసేయకుండుట, ఎదిరిచేఁ దనపైఁజూపఁబడినదోషములను ఖండింపకుండుట, మున్నగునవి నిగ్రహస్థానమునకు లక్షణములై యున్నవి. గౌతమమహర్షులవారి సమ్మతిలో నీషోడశపదార్థములతత్త్వజ్ఞానముచే ముక్తి గలుగుననియున్నది.

శరీరముతో నాత్మకు సాయోగమున్నందువలన “అహ” మ్మను జ్ఞాన ముదయమయి యాత్మకు దుఃఖ మగుచున్నది. ఇందులకై శరీరమునుండి యాత్మను వేఱుచేయుటయే యీదర్శనము ననుసరించిన ముక్తియై యున్నది. న్యాయ దర్శనములో నీశ్వరునకుఁ బ్రాధాన్యము, మఱియు ముక్తికి హేతువు

లేకపోయినను దీనిచుం దీశ్వరున కస్తిత్వము స్వీకరింపబడినది.
వెండియు ననేక ప్రకారము గు తర్కవాదములమూలమున
వేదములకుఁగూడఁ బ్రామాణ్యము గ్రహి పఁబడినది.
ఈ సర్వవిషయములంగూర్చి ముందు జర్పింపబడును.

—♦ వై శే షి క ద ర్శ న ము. ♦—

న్యాయమును, వై శేషికమును నొకతరగతిలో జేరినదర్శనములు.
ఈదర్శనమును బ్రవర్తింపఁ జేసినవారు కాణాదమ హర్షులవారు.
దీనిలో “విశేష” మనుపేరుగల యొకపదార్థమును హెచ్చుగా స్వీక
రించుటంబట్టి దీనినామ ధేయము “వై శేషిక” దర్శనమైనది. వై శేషిక
దర్శనమందు (320) మూడువదలయిರುವదిసూత్రములు గలవు.
ఇవి పదియధ్యాయములలో విభాగింపఁబడినవి. ఒక్కొక్క
యధ్యాయములో రెండేసిరెండేసి యాహ్నికములు గలవు. దీని
వలన నిరుపదిదినములలో నీదర్శనశాస్త్రము రచింపఁబడినదని
తెలియుచున్నది. బ్రథమాధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికము
నందు “జాతిమ” త్తనఁగా ద్రవ్యగుణకర్మములయొక్కయు ద్వితీ
యాహ్నికమునందు సామాన్యము లేక జాతి మతియు విశేష
పదార్థముయొక్కయు నిరూపణము జేయఁబడినది. ద్వితీయా
ధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికమందు భూతపదార్థము యొ
క్కయు ద్వితీయాహ్నికమందుఁ గాలముయొక్కయు చిక్కుయొ

క్కయుఁ ద్వితీయాధ్యాయములోని రెండాహ్నికములలో నాత్మ
 యొక్కయు నిరూపణముగావింపఁబడినది. విశేష మేమన, ఈయ
 ధ్యాయములోని ద్వితీయాహ్నికమునందు మనస్సుయొక్క నిరూప
 ãము చేయఁబడినది. నాల్గవయధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్ని
 కమునందు జగత్తుయొక్క మూలకారణముగూర్చియు, మఱియుఁ
 గొన్ని ప్రత్యక్షకారణములఁగూర్చియు ద్వితీయాహ్నికములో
 శరీరమును గుఱించియు విచారింపఁబడినది. పంచమాధ్యాయము
 లోఁ బ్రథమాహ్నికమందు శారీరకర్మములఁగూర్చియు ద్వితీ
 యాహ్నికమునందు మానసికకర్మములఁగుఱించియు, నిట్లే షష్ఠా
 ధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికమందు దానప్రతిగ్రహములఁ
 గూర్చియు, ద్వితీయాహ్నికమందు దాశ్రమధర్మములఁగుఱించియు
 నట్లే సప్తమాధ్యాయములోని రెండాహ్నికములందును రూప
 గుణసామాన్యములఁగూర్చియు, జర్పింపఁబడినది. అష్టమాధ్యాయ
 ములోఁ బ్రథమాహ్నికమునందుఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానముగూర్చియు
 ద్వితీయాహ్నికమునందు జ్ఞానసాపేక్షజ్ఞానముగూర్చియు, జ్ఞాన
 సాధనములగు నింద్రియములఁగుఱించియు నీప్రకారముగా నవ
 మాధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికమందు దేవభావమునుగూర్చియు
 గొన్ని ప్రత్యక్ష కారణములఁగుఱించియు, ద్వితీయాహ్నికము
 నందు దనుమానస్సృత్యాదులగూర్చియు నట్లే దశమాధ్యాయ
 ములోఁ బ్రథమాహ్నికమునందు సుఖదుఃఖములఁగూర్చియు,
 ద్వితీయాహ్నికమునందు సమవాయప్రభృతీకారణములఁగుఱిం

మనఁగా సాధారణధర్మము. ఎట్లన, పృథివి, జలము, మున్నగు
ద్రవ్యములసాధారణ ధర్మము ద్రవ్యత్వమై యున్నది. ద్రవ్యవై
ధర్మము గుణత్వమై యున్నది. ఎందులకనఁగా, ద్రవ్యమందలి
గుణత్వము దృష్ట్యము గానేరదు. ద్రవ్యము తొమ్మిదివిధములుగా
నన్నది 1 పృథివి 2 అప్పు 3 తేజస్సు 4 వాయువు 5 ఆకా
శము 6 కాలము 7 దిక్కు 8 ఆత్మ 9 మనస్సు లని. పృథివ్యప్తే
జోవాయువులను నీ నాలుగుభూతములు నిత్యములు, అనిత్య
ములు, అనుభేదముచే రెండువిధము లైనవి. పరమాణురూప
ములో నిత్యమును, బరమాణుసంఘాతముచే జనితములగు శరీ
రేంద్రియవిషయరూపములలో ననిత్యమునై యున్నవి. వైశేషిక
మతములోఁ బృథివిమున్నగు నాల్గరీతులుగానుండు ద్రవ్య
ముల పరమాణువులును, నాకాశముమొదలగుపంచద్రవ్యము
లును నిత్యము లగుచు. అత్మ, జ్ఞానమున కాశ్రయము. ఆత్మ
మానసప్రత్యక్షమునకు విషయము. ఆత్మ, యొక్కొక్కశరీర
ములో భిన్న భిన్నముగా నుండును. వైశేషికమతమునందు మన
స్సణుప్రమాణమును, మఱియు నాత్మయొక్కయు, సుఖదుః
ఖాదులయొక్కయుఁ బ్రత్యక్షమునకుఁ గారణము నై యున్నది.
ద్రవ్యము గుణమున కాశ్రయము. గుణములేనిద్రవ్య ముండనే
యుండదు. ఆకాశ మే ద్రవ్యమునకుఁగూడ నారంభకముగాద
నియే వై శేషికమతమై యున్నది, ఆకాశము, విభువును, శబ్దమున

కాశ్రయము నై యున్నది. జగత్తులోని యే పదార్థముగూడ నాకాశసంబంధములేకుండలేదు. ఏపదార్థములో గుణత్వజాతి గలదో దానిని గుణ మని యనెదరు. గుణ మిరువదినాలుగు ప్రకారములుగా నున్నది. రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము శబ్దము, సంఖ్య, పరిమాణము, పృథక్త్వము, సంయోగము, విభాగము, పరత్వము, అపరత్వము, బుద్ధి, సుఖము, దుఃఖము, ఇచ్ఛ, ద్వేషము, యత్నము, గురుత్వము, ద్రవత్వము, స్నేహము, సంస్కారము. ధర్మము, మఱియు నధర్మము ననునవి. పరిమాణము నాలుగు ప్రకారములుగా నున్నది. అణువు, మహత్తు, హ్రస్వము దీర్ఘము. గుణముల ప్రత్యేకప్రత్యేకలక్షణము మూలగ్రంథ మందుఁ జూడఁదగినది.

కర్మమైదువిధములుగా నున్నది, ఉత్తేపణ మనఁగా నూర్ధ్వతేపణము అఁతేపణమనఁగా నిమ్నతేపణము, ఆకుంచనము. ప్రసారణము, మఱియు గమనము సామాన్య మనఁగా జాతి యని యర్థము. జాతి రెండువిధములు. పరా. అపరా. అధికదేశవృత్తి జాతిపర యనియు నల్ప దేశవృత్తి జాత్యపర యనియుఁ జెప్పఁబడును. ఎట్లనఁగా మనుష్యత్వము అశ్వత్వము దోత్వము మొదలగునవి యపరా జాతియుఁ బ్రాణీత్వము పరాజాతియు నగును. విశేష మనఁగా వ్యక్తి యని కొందఱు వచింతురు. సారాంశ మేమనఁగా,

సామూన్యమన జాతియనియు, విశేషమనఁగా వ్యక్తియనియు
 దాత్పర్యము. కాని యందఱకు నిది సమ్మతమై యుండలేదు. వారి
 యాశయములో నే యసాధారణధర్మమూలమున నిరవయవ
 మగు పదార్థములకుఁ బరస్పరము భేదసిద్ధియగుచున్నదో దాని
 పేరు విశేష మనియున్నది. వైశేషికమతావలంబకులగు జనులు
 వచించున దేమనఁగా? ద్వ్యణుకము మొదలుకొని ఘటాదులవఱ
 కునుండు సమస్త సావయవద్రవ్యములకుఁ బరస్పరభేదము తమ
 తమ యవయవభేదము చే సిద్ధియగుచున్నది. కాని యేధర్మము
 యొక్క మూలమున నిరవయవమగు నొకజాతిలోని
 రెండుపరమాణువులలోఁ బారస్పరికభేదము సిద్ధియగుచున్నదో
 దానికే విశేష మనినామము. ఈ విశేష పదార్థము
 యొక్క విశ్లేషణరూపహేతువువలననే దీనికి “వైశేషికదర్శన
 మని నామధేయము గలిగినది. సమవాయ మనఁగా, నిత్యసం
 బంధముగలది. తంతువుతో వస్త్రమునకు, గుణముతో గుణికిని
 గుండతో మట్టికిని, లేక జాతితో వ్యక్తికిని నే యెడఁదెగనిసం
 బంధ మున్నదో దానినే సమవాయసంబంధ మని యనెదరు.
 అభావమునకు రెండుభేదములు గలవు 1 సంసర్గాభావము 2
 అన్యోన్యాభావము. సంసర్గాభావ మనఁగా, సంబంధాభావము
 మూఁడురీతులుగా నున్నది. 1 ప్రాగభావము 2 ప్రథ్వంసాభా
 వము 3 అశ్వంతాభావము. సూత్రమునందు వస్త్రమునకుఁ

బ్రాగ భావముగలదు. ఘటముచూర్ణమయినతరువాతను దేహము భస్మమయిన యనంతరమందును బ్రధ్వంసాఁ బ్రభావమును, జశమునందుఁ జేతనమున కత్యంతాభావమును గలదు. అన్యోన్యభావ మెట్లనఁగా, అశ్వము గజముగాదు. దీనింబట్టి యశ్వములోహస్తి కే యభావ మున్నదో లేక హస్తిలో నశ్వ మున కే యభావమున్నదో దానిని “అన్యోన్యభావ”మని యనెదరు. పైనఁజెప్పబడిన షట్పదార్థములు భావప్రధానములై యున్నవనియు, భావముయొక్క యభావమే యభావపదార్థము ననియుఁ గాణాదమహర్షి సమ్మతయై యున్నది.

వై శేషికదర్శనము ననుసరించి యీ షట్పదార్థముల తత్త్వజ్ఞానమువలన ముక్తిగల్గును. ఇందుఁ బ్రధానముగా సప్తపదార్థములనఁగా నాఱుభావపదార్థములయొక్కయునొకయభావపదార్థముయొక్కయు సంజ్ఞ నిర్దేశించి దీనితరువాత నా యా విభాగములలో నంతర్గతములైన విభాగములకుఁ గూడ సంజ్ఞ నిర్దేశింపఁబడినది. ఈకారణమునుబట్టి వై శేషికదర్శనమును “సప్తపదార్థవాది” యనికూడ వచింతురు. దీనిలో క్షీతియన నేమి? జలమన నేమి? తేజస్సన నేమి? ఉత్తేజణము, ఆకుంచనములోనగునవి యనగా నేమి? వీనికన్నిటికి సూత్రరూపముగా వ్యాఖ్యాన మొనర్పఁబడినది. పృథివియున్నగువాని లక్షణముంగూర్చి మహర్షి యిట్లు చెప్పుచున్నాఁడు.

“ రూప రస గంధ స్పర్శవరీ పృథివీ”

“ రూపరసస్పర్శవత్త్య ఆపోద్రవా స్నిగ్ధాః”

“ తేజోరూపస్పర్శవత్ ”

“ స్పర్శవాక్వాయుః”

“ తాతకాశేనవిద్యంతే”

దేనిలో రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము లున్నవో యది పృథివి. ఏది రూపరసస్పర్శములతోఁ గూడి ద్రవమును స్నిగ్ధమునై యున్నదో యది జలము. దేనిలో రూపమును, స్పర్శమునున్నదో యది తేజస్సు, దేనియందు స్పర్శముగలదో యది వాయువు. దేనిలో రూప, రస, గంధ, స్పర్శము లెంతమాత్రమును లేవో యది యాకాశము. ఇట్లొక్కొక్కపదార్థమునకు సంజ్ఞ నిర్దేశింపఁబడికారణపరంపరయొక్కయనుసంధాన మొనర్చుచుఁ గాణాదమహర్షులవా రీసిద్ధాంతమును గావించియున్నారు.

“ సదకారణవన్నిత్యం”

సత్పదార్థములలో, దేనికిఁ గారణము లేదో యది నిత్యము. ఈ న్యాయమునుబట్టి పరమాణువే సత్తును, నిత్యము నగు పదార్థమునైయున్నది. దీని కే కారణము గూడలేదు. పరమాణువాద తత్త్వము కాణాదమహర్షులవారి మూలముననే ప్రచారము లోనికి వచ్చినది. అతని సమ్మతిలో నీసంసారము పరమాణువుల సంయోగములవలనఁ బుట్టినదై యున్నది. ఈసంయోగ మేదో యొక యవ్యక్త కారణమువలన నగుచున్నది. పూజ్యపాదులగు మహర్షులు దీనికి భగవదచ్చయే యని చెప్పిరి. పృథివియందలిసకల

పదార్థములు పరమాణువుల సమష్టి మాత్రమైయున్నవి. విభాగమును జేయఁగాఁ జేయఁగా సర్వపదార్థములు నొకసూక్ష్మతను దశనుబొందుచున్నవి ఏదశలోవానిని దిరిగి విభాగించుటకు వీలు గానేరదో యట్టి యవిభాజ్యమున, సూక్ష్మతనము నగు పదార్థమే నిత్యపరమాణువు. వైశేషికదర్శనములో నీశ్వరున కస్తిత్వము స్వీకరింపబడినది. అయితే జీవునిముక్తితో నీశ్వరుని సంబంధవిశేషము జూపబడలేదు. వారియభిప్రాయములోఁ బదార్థములతత్త్వజ్ఞానముమూలమున నదృష్టనాశము గాఁగలదు. దీనివలన జనులకు ముక్తి లభించును, ఈవిషయములన్నియు ముందు విచారింపబడును. వైశేషికమతమునందుఁ బ్రమాణము రెండువిధములుగా నున్నది, 1 ప్రత్యక్షము 2 అనుమానము. శబ్దప్రమాణ మనుమానప్రమాణములోనే యంతర్గతమై యున్నది. ఏద్రవ్యమైనదీసికొనివచ్చుటకై చెప్పటవలన శబ్దము వినియే యా ద్రవ్యవిషయములో ననుమానము గలుగుచున్నది. అందువలన శబ్దముగూడ ననుమానాంతర్గతమే. ప్రత్యక్షమగు ధూమమును గాంచి యప్రత్యక్షమగు వహ్నిని ననుమానించినట్లు ప్రత్యక్షశబ్దముచే నప్రత్యక్షపదార్థముయొక్క యనుమానము గల్గుచున్నది. లింగదర్శనమువలననో లేక శబ్దప్రమాణమువలననో యప్రత్యక్షమగు పదార్థముయొక్క జ్ఞానము

మాత్రమే యనుమితి. అందువలన నైయాయికసమ్మతమైన యుపమానప్రమాణముగూడ వైశేషికమతమునం దనుమానప్రమాణములో నంతర్గత మైనది. ఇట్లు పదార్థములతత్త్వజ్ఞానము యొక్క మూలమున జీవునకు నిశ్చేయసలాభముగల్గును.

—(యో గ ద ర్శ న ము.)—

యోగదర్శనమును రచించినవారు శ్రీపతంజలిభగవంతులవారు. దీనిలో ౧౯౫ సూత్రములున్నవి. వీనిపై శ్రీవేదవ్యాసభగవానులవారు భాష్యమును గావించియున్నారు, యోగదర్శనమునకు నాలుగుపాదములు గలవు. సమాధిపాదము సాధనపాదము. విభూతిపాదము. కైవల్యపాదము. ప్రథమపాదములో యోగముయొక్క యుద్దేశము, లక్షణమును, వృత్తి లక్షణమును, యోగోపాయమును, ఫలమును బ్రకారభేదమును వర్ణింపబడినవి. రెండవపాదమునందుఁ గ్రియాయోగము, క్లేశకర్మ విపాకములు, తద్గుణము, హేయము, హేయహేతువు, హానము, హానోపాయరూపియగు పూర్వాచతుష్టయఃవర్ణనమును గావింపఁబడినవి. మూడవపాదములో యోగాంతరంగపరిణామము, సంయమములమునఁ గలుగు విభూతివివేకమువలనఁ బుట్టెడి జ్ఞానమును బ్రతిపాదింపఁబడినవి. నాల్గవపాదములో ముక్తికియుక్తమగుచిత్తము, పరలోకసిద్ధి, బాహ్యార్థసద్భావసిద్ధి చిత్తాతిరక్తమగునాత్మసిద్ధి, ధర్మమేఘసమాధి, జీవన్ముక్తి, ముఱియు

నిదేహితై వల్యమును వర్ణింపఁబడినవి. పతంజలిదర్శనమునకు “సాంఖ్యప్రవచన” మని మఱియొకపేరు గలదు. ఇందులకుఁ గారణ మేమనఁగా, శ్రీపతంజలిభగవానులవారు సాంఖ్యదర్శనమునకుఁ బ్రవర్తకులయిన కపిలమహర్షులవారి దార్శనికసిద్ధాంతములను గ్రహించియున్నారు. సాంఖ్యమునందుఁ జెప్పఁబడిన పంచవింశతితత్త్వము లనఁగా “పురుష ప్రకృతి, మహత్తత్త్వ, అహంకార, పంచతన్మాత్ర, ఏకాదశేంద్రియ, పంచమహాభూతము లీదర్శనములో స్వీకరింపఁబడినవి. అయితే పతంజలులవారి తత్త్వములుగాక యింకొకతత్త్వమును బ్రచారము గావించిరి. ఈ తత్త్వ మిశ్వరుడై యున్నది. ఈశ్వరుడు సాంఖ్యోక్త పురుషుడు గాడు. పురుషవిశేషుడు. పాతంజలసూత్ర మిట్లున్నది.

“క్లేశకర్మవిపాకాశయై రపగాఢృప్తః పురుష విశేష ఈశ్వరః”

తత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞబీజం

స ఏష పూర్వేషా మపి గురుః కాలే నానవచ్ఛేదాత్.

ఏ విశేషపురుషుడు క్లేశమువలనను, గర్మములవలనను, గర్మఫలమువలనను, మఱియు సంస్కారసంబంధమువలనను, రహితుడగుచున్నాడో వాడే యీశ్వరుడు. దానిలోఁ జరమజ్ఞానబీజ మున్నది, కాలమూలమున నవచ్చియుండు గాకపోవుటచే నితఁడు బ్రహ్మమలకుఁగూడ గురుఁడు! ఇతరేతరపురుషు లనఁగా సాంఖ్యముచేఁ జెప్పఁబడిన యనేకపురుషు లీదర్శనములో

వచి-పబడిన యీశ్వరునివలె గారు. ఆపురుషులయందు క్లేశము, గర్మము, గర్మఫలముచు, మతీయు సంస్కారసంబంధములున్నవి. క్లేశాదులు భోగ హేతువులు. ఈశ్వరునియందు క్లేశాదులు లేనందున వానికి భోగమే లేదు. క్లేశాదు లంతఃకరణ ధర్మములైనప్పటికిని సాన్నిధ్యవశముచే బురుషునియందు గూడ నుపచరించుచున్నవి. పురుషుడు వానిభోక్త. భగవద్గీతలో నిట్లు వచింపబడినది!

“ పురుషః ప్రకృతిస్థోహి, భుంక్తే ప్రకృతిజాన్ గుణాన్ ”

పురుషుడు ప్రకృతిలో గూడికొని ప్రకృతివిషయములను భోగించుచున్నాడు. యద్ధమునందు జయమో పరాజయమో రాజునకే యారోపింపబడినట్లు బుద్ధియందున్న భోగాదులు పురుషునియందు పచరితము లగుచున్నవి.

క్లేశ మైదువిధములుగా నున్నది, 1 అవిద్య 2 అస్మిత 3 రాగ 4 ద్వేష 5 అభినివేశము లని. మిథ్యాజ్ఞానము నవిద్య యని యనెదరు. యోగదర్శనమందు దిట్లున్నది

“ అనిత్యాఽశుచిదుఃఖాఽనాత్మసృత్యకుఽనుభాఽఽత్మభ్యాతిరవిద్యా ”

అనిత్యవస్తువునందు నిత్యత్వజ్ఞానము, నశుచిశరీరాదికమునందు శుచిత్వజ్ఞానము. దుఃఖమునందు సుఖజ్ఞానము, నాత్మలగు దేహములయందు దాత్మజ్ఞాన మవిద్య యగును. సంసారమందలి సమస్త సుఖములు దుఃఖమిశ్రములై యున్నవి. కాబట్టి యజ్ఞ

నులగు జనులు పరిణామ, తాప, సంస్కార. దుఃఖమిశ్రితమగు సాంసారికసుఖములో మగ్నులైనను వివేకులగుజనులు మాత్రమద్దానిని దుఃఖమనియే తలంచెదరు. బుద్ధియుఁబురుషుఁడును వాస్తవములోఁ బరస్పరము భిన్నమైనప్పటికి రెంటియొక్క యేకరూపజ్ఞానమునకు “అస్మిత”యని పేరు. శాగద్వేషవిషయముఁగూర్చి యోగదర్శనమం దిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“ సుఖానుశాయీ రాగః, దుఃఖానుశాయీ ద్వేషః ”

సుఖవిషయమందలియభిలాషకు రాగ మనియు దుఃఖసాధనములో జిత్తమందలివైరాగ్యమునకు ద్వేష మనియుఁ బేర్లు. అభినివేశ మనఁగా, ప్రాకృతసంస్కారకారణముచేఁ బండితపామరులకందఱకుఁ గూడఁగలిగెడిమృత్యుభయము. ఇదియే పంచవిధములుగా నుండు క్లేశము. దీనిమూలమున సాసారములో జీవునకు దుఃఖము గలుగుచున్నది. యోగదర్శన మిట్టిదుఃఖము నుండి తొలఁగించి పురుషునిస్వరూపములోఁ బ్రతిష్ఠితునిగాఁ జేయుచున్నది. పాతఁజలదర్శనమతమునందు అగి తత్త్వములు లేవు. ఇరువదియాఱుతత్త్వములు గలవు. కాని యీతత్త్వ విచారణము యోగదర్శనమునకు ముఖ్యవిషయము గాదు. యోగమే యీదర్శనమునకు ముఖ్యవిషయమై యున్నది. యోగముయొక్కస్వరూపము, సాధనము, గోణఫలము, విభూతి, మఱియు ముఖ్యఫలమగు కైవల్యముయొక్క తత్త్వనిర్ణయ

మును, దీనిలోఁ బ్రతిపాదించువిషయములై యున్నవి. యోగ శాస్త్రము, చికిత్సాశాస్త్రమువలె నాలుగుపర్వములందు విభాగింపఁబడినది. చికిత్సాశాస్త్రము రోగము నిదానము ఆరోగ్యము మఱియు నౌషధము ననెడి యీనాలుగఁభ్యాయములో విభక్త మైనట్లు, యోగశాస్త్రముగూడ హేయము, హేయ హేతువు, హానము, వెండియు హానోపాయము లనెడి యీనాలుగుపర్వములలో విభక్తమైనది. అన్యాయదర్శనములమాడ్కిని బాతంజలదర్శనమతమందుఁగూడఁసంసారము దుఃఖమయమనియు నందుచే హేయమైనదనియు నున్నది. సూత్రమం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“దుఃఖమేవ సర్వం వివేకినః”

వివేకముగలవారలకు సంసారమతయు దుఃఖమయ మైనది. హేయరూపియగుసంసారములోని హేతువుయొక్కయు, హానము యొక్కయు, హానోపాయముయొక్కయు లక్షణము సూత్రములం దీక్రిందిరీతిగా వర్ణింపఁబడినది.

“ద్వద్వశ్యయో స్సంయోగో హేయహేతుః”

“తదభావా త్సింయోగాభావో హానం, తద్వశేః కైవల్యం”

“వివేకభ్యాతి రవిష్టవా హానోపాయః,”

ఈహేయసంసారముయొక్క నిదాన మనఁగా హేతువు, ప్రకృతి పురుషులసంయోగమై యున్నది. కాని ప్రకృతిపురుషుల సంయోగముచేఁబుట్టెడి యిట్టిసంసారమున కుచ్ఛేదముగలుగుట

సంభవించును. దీనినే హాన మనిచెప్పెదరు. ఈహానమున కుపాయము ప్రకృతిపురుషులయధార్థమైన భేదజ్ఞానమై యున్నది. ఇట్లు ప్రకృతిపురుషులభేదజ్ఞానము మిక్కిలిచక్కఁగాఁగల్గినప్పుడు మోక్షము గలుగఁగలదు. సాంఖ్యదర్శనమతములోఁ బంచవింశతిశత్రుత్వములజ్ఞానము గలుగును. అయితే యోగదర్శనమతమందు యోగమూలముననే యిటువంటివివేకము సంభవింపఁగలదు. యోగలక్షణ మిట్లున్నది.

“ యోగ శ్చిత్తవృత్తినిరోధః ”

చిత్తవృత్తిని నిరోధించెడిపనికి యోగ మనిపేరు, చిత్తమున కైదవస్థ లనఁగా భూములు గలవు, 1 మూఢ, 2 ఊప్త 3 విఊప్త 4 ఏకాగ్ర (5) నిరుద్ధము లని వానినామధేయములు, వీనిలో మొదటిమూడవస్థలు యోగావస్థకుఁగ్రందిదైన వృత్తానదశలోఁ గలుగును. తమోగుణాధిక్యముచేఁ బ్రమాదమూలముననో, లేక, మోహమూలముననోయాచ్ఛన్నమగు నవస్థయేమూఢము, రజోగుణాధిక్యముచేఁ గలిగెడి చంచలావస్థ ఊప్తము. మఱియు నొక్కొక్కప్పుడు సత్త్విగుణ ముదయించుటవలన చిత్తమున కేవృత్తియులేని నిశ్చలావస్థ గలుగుచున్నదో దానికి విఊప్త మనిపేరు. ఈయవస్థ క్షణిక మగుచున్నది. ఈమూఁడింటికి వేరయిన యేకాగ్రదశలోయోగమూలమునఁ జిత్తవృత్తినిరోధ మగుట ప్రారంభింపఁగలదు. ఈయేకాగ్రవృత్తివలనఁ

బిమ్మట నిరుద్ధవృత్తి జనింపఁగలదు. ఇవియే యైదువృత్తులు. పెండియు నీవృత్తులలోనే యోగప్రాప్తి యగుచున్నది. చిత్తములోని పంచావయవవృత్తి క్లిష్టము, అక్లిష్టము, అనుభేదముచే రెండువిధముల విభజింపఁబడినది. సాధారణముగా రాజస, తామస, వృత్తులు క్లిష్టములును, సాత్త్వికవృత్తి యక్లిష్టమునై యున్నది. ఇట్లు రెండుతెఱంగులుగా నున్నవృత్తి పంచావయవములుగలదైనది. ప్రమాణము, విషర్యయము, వికల్పము, నిద్రస్మృతులని వానినామములు. ప్రమాణము మూఁడురీతులుగా నున్నది. ప్రత్యక్షము, అనుమానము, ఆగమములని. విషర్యయ మనగాఁ మిథ్యాజ్ఞానము. ఎట్లనఁగా శుక్తి (ముతైపుచిప్ప) యందు రజత (పెండి) జ్ఞానము గలుగుట. వస్తువులేకపోయినప్పటికిఁగూడ శబ్దజ్ఞానకారణ మనెడి యేవృత్తియున్నదో దానిని వికల్ప మని యనెదరు, ఎట్లన, గగనకుసుమము. శశశృంగము. సుషుప్తికాలములోనిచిత్తవృత్తికి నిద్ర యనిపేరు. నిద్దురలేచినప్పుడు నిద్రాకాలములోని సుఖము జ్ఞాపకమునం దున్నది. ఇందువలన నిద్రను గూడ వృత్తిగాఁ జెప్పియుండిరి. చిత్తమునం దుండినవిషయములను దరువాత స్మరించుట స్మృతి యనఁబడును. ఈయైదింటికంటె వేఱయినవృత్తియింకొకటిలేదు. చిత్తముతోఁగూడఁ బురుషునకు సుయోగముండుటంబట్టి యీవృత్తులన్నియు బురుషునియందుఁ దగుచరింపఁబడుచున్నవి. యోగమూలమున ఏనికి నిరో

ధమగుటచే వీనిప్రతిబింబము పురుషునిపయిఁ బడఁజాలదు. ఆ సమయముం దేయవస్థ గల్గుచున్నదో దానిని శ్రీపతంజలమహర్షులవా రిట్లు వర్ణించుచున్నారు.

“తవా ద్రష్టుస్స్వరూపేఽవస్థానం”

అప్పుడు పురుషుఁడు తనస్వరూపమునందు నివసింపఁగలఁడు. ఇట్లు యోగప్రాప్తిమూలమున స్వరూపసాక్షాత్కారమగుటచేఁ గైవల్యప్రాప్తి యగుచున్నది. ఇదియే యోగమునకు ఫలము. ఈయోగఫలప్రాప్తియొక్క యుపాయవిషయములోఁ బూజ్య పాదులగుమహర్షులవా రిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“అభ్యాసవైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః”

చిత్తవృత్తిని నిరోధించుట కుపాయములు “అభ్యాసము, వైరాగ్యము” నై యున్నవి. స్వరూపమునందున్నందులకై యత్నించుట, అభ్యాస మనఁబడును. దృష్టా దృష్ట (ఇహలోకపరలోకముల) విషయములలో నపేక్షలేక యుండుటవైర్యాగమనఁబడును. అభ్యాసవైరాగ్యములవలనఁ జిత్తమున కేకాగ్రత పూర్ణముగాఁ గలిగిన తరువాత నిరుద్ధదశ ప్రాప్తమగును, దీనికే “యోగము” లేక “సమాధి” యనిపేరు. సమాధికిఁగూడ రెండవస్థలు గలవు. సంప్రజ్ఞాతము, అసంప్రజ్ఞాతము, అని. అసంప్రజ్ఞాతమునకును నాలుగుభేదములు గలవు. వితర్కము, విచారము, ఆనందము

అస్మితము లని నానినామములు. ఎందఁక స్థూలమును
 సూక్ష్మము నగు జగత్తుతోఁగూడ దానికంటెఁ బరుఁడు. నున్న
 పురుషునిసంబంధ ముంచి వృత్తినిరోధ మగుచున్నదో యట్టిదశ
 “వితర్క” మని యనఁబడును. జగమును విడిచి కేవలము పురు
 షసత్త్వవలంబనపూర్వకమైన నిరోధమునకు “విచార” మని
 నామము. పురుషునియందుఁ బ్రతిష్ఠితమగు నానందభావములోఁ
 జిత్తనిరోధ మొనరించి దాని నుపభోగించుదశయే “ఆనంద”
 మని చెప్పఁబడుచున్నది. దానికంటెను బరమైన కేవలము తన
 యస్తిత్వానుభవమును జయించెడి నిరోధదశకు “అస్మిత” యని
 నామము. సవికల్పము లేక సంప్రజ్ఞాతసమాధిలోని యీనాల్గు
 దశలలోనే ప్రకృతియొక్క సూక్ష్మసంబంధ మున్నది. దీని
 కంటెఁ బరమైన యసంప్రజ్ఞాతము లేక నిర్వికల్పసమాధిభూమి
 యున్నది. అందులోఁ బ్రకృతిసంబంధము బాత్తుగా లేనేలేదు.

సంప్రజ్ఞాతము, మఱియు ససంప్రజ్ఞాత మనెడి యీరెండు
 దశలకు నడుమ నొకయోగవిఘ్నము గలదు. దీనికి “భవప్ర
 త్యయ” మని నామము ఒక్కొక్కసాధకుఁడు చిత్తము నేకాగ్ర
 ముగాఁజేయుచు సంతమందు దానినిప్రకృతియొక్క సూక్ష్మభావ
 ములోనే లయము జేయఁగలఁడు. ఇట్లు ప్రకృతివిలీనమైనచిత్తము
 బుద్ధిలోఁ బ్రతిబింబితమైనచోఁజైతన్యముయొక్క యాభాస
 సుఖము లభించుట కారంభించును. అట్టిసాధకుఁ డాప్రతిబింబిత

సుఖమునే యథార్థానందముగాఁ దలచి సంవత్సరములకొలఁది
 నట్లే జడసమాధిగ్రస్తుఁడై యుండును. హఠలయప్రభృతి వితర్క-
 విచారములు లేని యోగములసమాధిలో నిట్టి జడసమాధి
 రూపమైన భ్రాంతి యగుచున్నది. ఇది యొకవిధముగా యోగ
 మునకు విఘ్నము గలిగించునదియై యున్నది. అందువలనభవ
 ప్రత్యయమున కనఁగాఁ బునస్సంసారమునకుఁ గారణమైనది.
 ఎందుల కనఁగా? పురుషునియందుఁ జిత్తము లయముగాక యీ
 జడసమాధిమూలమునఁబ్రకృతిలోనే లయమగుటచే నట్టిసమాధి
 తోఁగూడిన సాధకునకుఁ దిరిగి పతనము గాఁగలదు. ప్రస్తుత
 కాలమందు యోగములోని వాస్తవికతత్త్వజ్ఞానము గుత్తెఱుం
 గకపోవుటంబట్టి యనేకు లీరీతిగా జడసమాధిగ్రస్తులును, లక్ష్య
 భ్రష్టులు నగు యోగులనే యథార్థయోగులనుగాఁ దలంప
 మొదలిడుచుండుట దుఃఖకరముగానున్నది. అనేకహఠాదియోగ
 ములయొక్క క్రియలమూలమున శ్వాసప్రశ్వాసములు లేని
 యప్రాకృతికసమాధి లేక మూర్ఛ నభ్యసించి కృత్రిమయోగులు
 చాలమంది కల్లకపటములేని గృహస్థులను జిక్కించుకొని స్వార్థ
 సిద్ధిని ధనరాశులను బొందుచు యోగవిద్యావ్యాపారముగూడఁ
 జేయఁబ్రారంభించియున్నారు. వీరిరువదిదినములుసమాధిచేయుట
 ఆఱునెలలు భూమిలోపలఁ బూడువఁబడియుండుట, లోనగు
 సిద్ధిబొందిన పెక్కుపనులతోడను, మాటలతోడను బ్రపంచ

మునందు భ్రష్టతను విశేషముగాఁగలిగించుచున్నారు. చక్కగా విచారించినచో నీసమస్తసంగతులు యధార్థయోగమునకుఁ గాని యధ్యాత్మికోన్నతికిఁగాని సంబంధించినవి, గావనితెలియఁ గలదు. అయితేజడసమాధి లేక యంతకంటెనునీచమైన సాధారణ ప్రాణాయామము మున్నగువాని సిద్ధియొక్క మాటలై యున్నవి. వీనివలన యోగి కున్నతిగలుగకపైపెచ్చు పతనము గూడ. సంభవించును. అందువలన నంగడివాండ్రగు నీ యోగుల బారినుండి జాగ్రత్తగా నుండుట సర్వజనులకావశ్యకమైయున్నది. పంప్రజ్ఞాతసమాధి యొక్క భవప్రత్యయరూపియైన విఘ్నమును దూరీకరించుటకు యోగిరాజపతంజలులవా రిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“ శృద్ధా వీర్య స్మృతి సమాధి ప్రజ్ఞా పూర్వక ఇతరేషాం”

శ్రద్ధ, ఉత్సాహము, స్మృతి, యేకాగ్రత, మఱియు వివేకము లుండుటవలన భవప్రత్యయము జనింపక యసాప్రజ్ఞాత మనఁగా, నిర్వికల్పసమాధి గలుగుచున్నది. ఇది యోగమునకుఁ జరమ ఫలము. ఏ యభ్యాసపరిపాకముచేత యోగి కసాప్రజ్ఞాతదశ ప్రాప్తమగుచున్నదో యోగదర్శన మద్దానిని నెనిమిదియంగ ములలో విభాగించియున్నది. ఎట్లన.

యమ, నియ, మాసన, ప్రాణాయామ,

ప్రత్యాహర, ధ్యాన, ధారణ, సమాధయోఽస్థావంగాని

అహింస, సత్యము, అస్తేయము (దొంగిలించకుండుట) బ్రహ్మచర్యము, వెండియునవరిగ్రహము వీనికి “యమ” మనిపేరు. శౌచము, సంతోషము, తపస్య, స్వాధ్యాయము, మఱియు నీశ్వరప్రణిధానములకు “నియమ” మని నామము. ఏప్రకారముగా స్థిరముగను, సుఖముగను గూర్చుండుట, యగునో యది “ఆసన” మని యనబడును. శ్వాసప్రశ్వాసములను నియమించి ప్రాణ సంయమము గావించుట “ప్రాణాయామ” మని చెప్పబడును. ఇంద్రియములను విషయములనుండి తొలగించుట “ప్రత్యాహార” మని యనెదరు. అంతర్జగత్తుయొక్క యేక దేశమందుఁ జిత్తధారణ మొనరించుట “ధారణ” యని యందురు. ధ్యానలక్షణమిట్లు చెప్పబడినది,

“తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానం”

చిత్తవృత్తియొక్క యేకతాన ప్రవాహమునకు ధ్యాన మని నామధేయము. ధ్యానసమయములో ధ్యాత (ధ్యానించువాడు) ధ్యేయము, (ధ్యానింపఁదగినయిష్టదేవత.) ధ్యానము లనెడి యీ త్రిపుటి యుండును, శ్రీపతంజలిమహర్షులవా రిట్లు సమాధి లక్షణము గావించియున్నారు.

“తదేవార్థమాత్రనిర్భాసం స్వరూపకూన్య మివ సమాధిః”

ఏసమయమందు ధ్యానము పరిపక్వ మగుటనలన ధ్యాత, ధ్యేయము, ధ్యానము, లను మూఁడు, నొకటి యగుచున్నవో

దానికి “సమాధి, యనిపేరు. సమాధి రెండురీతులుగా నుండును. సబీజము, నిర్బీజము, లేక సంప్రజ్ఞాతము, అసంప్రజ్ఞాతము లని. సబీజముగోఁ ద్రిపుటి, లయమైనపిమ్మటగూడ సూక్ష్మసంస్కార ముండును. నిర్బీజలక్షణమును సూత్రకారులవా రిట్లు సూత్రించియున్నారు.

“తస్యాపి నిరోధో నర్వనిరోధా నిర్బీజ సమాధిః”

నిర్బీజసమాధిలో నా సూక్ష్మసంస్కారమునకుఁగూడ నిరోధ మగుటవలన సకలవృత్తులకును నిరోధము గాఁగలదు. ఏవృత్తి గూడ నుండనేరదు. ఈ నిర్బీజసమాధియైన యనంతరమునఁ బురుషుఁడు స్వరూపములో నవస్థానము జేయఁగలఁడు. ఇదియే పాతంజలదర్శనముయొక్క పరమలక్ష్యము. ఈయవస్థలో నవిద్య మున్నగు క్లేశమునుండియు, గర్మరూపమగు నావరణమునుండియు జీవుఁడు ముక్తుఁడు గాఁగలఁడు. అప్పుడు ప్రకృతి, భోగ ములయొక్కయు, సంసారముయొక్కయు విస్తారము గలిగింపఁజాలను,

సమాధిసిద్ధికై యభ్యాసవైరాగ్యములే కాక మఱియొక యుపాయమును శ్రీపతంజలిమహర్షులవా రిట్లు చూపించుచున్నారు.

“ఈశ్వరప్రణిధానా ద్యా”

ఈశ్వరునిభక్తి మూలమునఁగూడ సమాధిలాభము గలుగును. ఈశ్వరప్రణిధానమువలన నే మేమి గాఁగలదు? ఇందుల కా మహర్షులవారే యిట్లు సెలవిచ్చుచున్నారు.

“తతః ప్రత్యక్షేతవాధిగమోఽప్యన్తరాయభావశ్చ”

ఈశ్వరప్రణిధానఫలముచేత వ్యాధి, సంశయము, ప్రమాదము, మున్నగు చిత్తవిక్షేపకమగు విఘ్నసమూహము దాదవ్యులఁ బరుగిడును. మఱియుఁ బురుషోపలబ్ధి గాఁగలదు.

చిత్తమును స్థిరీకరించుటకును, విక్షేపములను దూరీకరించుటకును యోగదర్శనములో నిక ననేకోపాయము లిట్లు చెప్పఁ బడియున్నవి.

“తత్ప్రతిషేధార్థ మేకతత్త్వాభ్యాసః”

చిత్తవిక్షేపములను దొలఁగించుటకై యేకతత్త్వ మభ్యాసించఁ దగినది.

“మైత్రీ కరుణా మదితో శత్రుత్వాం శుఖదుఃఖపుణ్యాపుణ్య

విషయాణాం భావనాతః జిత్తప్రసాదనం”

సుఖ, దుఃఖ, సుకృతి, దుష్కృతులంగూర్చి యథాక్రమము మైత్రీ, కరుణ సంతోషము మఱియు నుపేక్షగలబుద్ధి యుండుట వలనఁ జిత్తప్రసన్నత లభించును.

“ప్రచ్ఛర్దనవిధారణాభ్యాం వా ప్రాణశ్య”

ప్రాణవాయుప్రయోక్త నిస్సారణము (వెడలఁబాటు) మఱియు ధారణమూలములను జిత్తసైర్య మగుచున్నది.

“విషయవతీ వా ప్రవృత్తి రత్సన్నా మనసస్థినిబంధినీ”

రూపము, రసము, గంధము లోనగువానిలో నే యింద్రియవిషయం దైననుముగ్ధుడుగాక దానియందుఁ జిత్తధారణము గావించినయెడల, జిత్తము స్థిరమగును.

“ విశోకా వా జ్యోతిష్కృతీ ”

శోకరహితమైన సాత్త్వికప్రకృతియొక్క జ్యోతిస్సునందుఁగూడఁ జిత్తమును ధరించినచోఁ జిత్తము శాంతింపఁగలదు.

“ వీరరాగవిషయం వా చిత్తం ”

రాగరహితులగు పురుషులధ్యానమువలనఁగూడఁ జిత్తము స్థిరమగును.

“ స్వప్ననిద్రాజ్ఞానావలంబనం వా ”

స్వప్నముయొక్కయు సుషుప్తియొక్కయు మధ్యదశలో జ్ఞానముంచుటచేతను జిత్తము స్థిరమగును.

“ యథాభివృద్ధ్యానా ద్యా ”

ప్రకృతి కనుకూలమగు ధ్యానమొనరించుటచేతను జిత్తము స్థిరము గాఁగలదు. ఇట్లు చిత్తము స్థిరమైనపిమ్మట యోగి, దానిని స్థూలసూక్ష్మోతీసుక్ష్మములలో నే యే యవస్థలోఁ బశవేయునో యందే చిత్తము నిర్లిప్తరూపముతో స్ఫటికమువలెఁ దదనురూపముగా నగును. ఈదశకు “ సమాపత్తి ” యని నామము. దీనికి నాలుగుభేదము లున్నవి. 1 సవిత్కము 2 నిర్విత్కము 3 సవిచారము 4 నిర్విచారము. వీనింగూర్చి యిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ తావీవసబీజా సమాధిః ”

ఇవన్నియు సబీజసమాధిలోనే యంతర్గతము లైనవి. దీనివలనఁ గల్గు ఫలముగూర్చి యిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ఋతుబరేతి తత్ పఞ్చ”

దీనిఫలమువలన యోగియందు “ఋతుబర” యనుప్రజ్ఞ యుదయించుచున్నది. దీనివలన స్థూలము, సూక్ష్మము మున్నగు సర్వవిషయములు యోగికిఁ గరతలామలకములు గాఁగలవు. దానివలనఁ గలుగుసంస్కారవిషయములో నిట్లు చెప్పఁబడినది.

“తజ్జస్మింస్కారోఽన్యసంస్కారక్షతిబంధీ”

దానినుండిపుట్టిన సంస్కార మన్యసంస్కారమును బాధించును. కాని యా యితరసంస్కారమును బాధించెడి సంస్కారము యొక్క విషయములోఁగూడ నిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“తస్మాపినిరోధే శర్వనిరోధా నిర్భీజ సమాధిః”

యోగి, యెప్పు డాసంస్కారమునుగూడ నిరోధముగావించునో యప్పు డద్దానికి నిర్భీజసమాధి లేక యసంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్క లాభముగలుగఁగలదు. సాధనావస్థలో యోగాభ్యాసఫలముచే యోగి కనేకములైన సిద్ధులు లేక విఘాతము లని చెప్పఁబడినది. యతాకికశక్తులు లభింపఁగలవు వీనివర్ణనము యోగదర్శనము దలి తృతీయపాదములోఁ గలదు. ఎట్లనఁగా, సూర్యునియందు సంయమ మొనరించుటచే భువనజ్ఞానమును, జంద్రునియందు సంయమము గావించుటచేఁ చారావ్యూహజ్ఞానమును, సంస్కారములో సంయమ మొనరించుటచేఁ బరచిత్తజ్ఞానమును, గంఠ కూపములో సంయమము జేయుటచేఁ ట్టుత్పిపాసానివృత్తియు,

బలమునందలిసంయమముచే హస్త బలప్రాప్తి లోనగునవి సిద్ధిం
చును. ఈసిద్ధులన్నియుఁ దొలుత సాధనదశలో రుచికరముగా
నున్నప్పటికి నాధ్యాత్మికోన్నతిమార్గమునందు బాధాకరము
లగును. ఎట్లన,

“తే సమాధావుపసర్గావ్యుత్థానే సిద్ధయః,,

సమాధిరహితుఁడగు పురుషునికొఱకై యివన్నియు సిద్ధిరూప
ములుగా నున్నవి. కాని సమాధియుక్తుఁడగు యోగి కివి యుప
సర్గమాత్రములై యున్నవి.

వేదాంతము మున్నగుదర్శనములలోఁ బ్రభుత్వము మొద
లగు మూఁడువిధములగు కర్మము లొప్పికొనినప్పటికి నీ దర్శన
మందు “దృష్టము” అదృష్టము, లనెడి రెండుకర్మములే యొప్పు
కొనఁబడినవి, ఎట్లనః—

“క్షేత్రమాలః కర్మాకయో దృష్టాదృష్టజన్మ వేదనీయః”

కర్మాకయము, అవిద్య లోనగు క్షేత్రములయొక్క మూలము.
ఇందుదృష్టజన్మవేదనీయము లనఁగా, ఈవర్తమానజన్మములోని
భోగయోగ్యకర్మములు. అదృష్టజన్మవేదనీయములనఁగా, మఱి
యొకజన్మమందలి భోగయోగ్యములగు కర్మములు. ఇట్లు కర్మ
ములు రెండువిధములుగా నుండును. యోగప్రభావముచే దృష్ట
మైనదిగూడ నదృష్టముగాను, అదృష్టమైనదిగూడ దృష్టము
గాను గాఁగలదు.

యోగదర్శనము సర్వదర్శనములకంటె నిర్విరోధమును,
సర్వహితకారియు నై యున్నది.

—(సాంఖ్యదర్శనము.)—

సాంఖ్యదర్శనమును రచించినవారు కపిలమహర్షులు. తత్త్వసమాసము సాంఖ్యప్రపంచనము మున్నగు దీనిగ్రంథములనేకములు చిక్కుచున్నవి. ఈశ్వరకృష్ణుని సాంఖ్యకాణికగూడ నేటికాలములో నున్న ప్రామాణికగ్రంథములలో నొకటియై యున్నది. సాంఖ్యదర్శనములో నేగ్రంథము ప్రాచీనమైన దను విషయములో మతభేద మున్నను విజ్ఞానభిక్షులవారు సాంఖ్య ప్రపంచనామకగ్రంథమునకే ప్రామాణ్యము నిరూపించియున్నారు. సాంఖ్యప్రపంచనసూత్రము లాఽథ్యాయములుగా విభజింపబడినవి. మొదటియధ్యాయములో, హేయ, హేయ హేతు, హాన, హానహేతు, నిరూపణము గావింపబడినది. దుఃఖము హేయము, ప్రకృతిపురుషుల యవివేక మనఁగానభేదజ్ఞానము దుఃఖహేతువు. దుఃఖము పరిపూర్ణముగా నివారణమగుటయే హానము. మఱియు వివేకజ్ఞాన మనఁగా ప్రకృతిపురుషులపార్థక్యజ్ఞానము. హానహేతు వనఁగా నత్యంతదుఃఖనివృత్తికి హేతువై యున్నది. ఈవిషయములన్నియుఁ ప్రథమాధ్యాయములో వర్ణింపబడినవి. రెండవయధ్యాయములోఁ బ్రకృతియొక్క సూక్ష్మకారణమును, మూఁడవయధ్యాయములో స్థూలకార్యము

లింగశరీరము, స్థూలశరీరము, అపరవైరాగ్యము యొక్కయు, దత్త్వము నిఘాపింపబడినది. నాల్గవయధ్యాయములో శాస్త్ర ప్రసిద్ధములైన యనేకాఖ్యాంకల నుల్లేఖించి వివేకజ్ఞానము యొక్క యుపదేశమును, నైదవయధ్యాయములోఁ బరపక్ష ఖండనమును జేయఁబడినది. ఆటవయధ్యాయములో శాస్త్రము లందలి ముఖ్యవిషయములకు వ్యాఖ్యయు శాస్త్రార్థమున కుప సంహారమును గావింపఁబడినది.

ఇదివఱకుఁ జెప్పబడిన దర్శనములవలె సాంఖ్యదర్శనము నకుఁగూడఁ బ్రతిపాద్యవిషయము దుఃఖనివృత్తియై యున్నది. సంసారము దుఃఖమయము. పురుషార్థమూలమున నా దుఃఖము నివారణము గాఁగలదు. జ్ఞానమే పరమపురుషార్థము. జ్ఞానమూలమున మనుష్యులకు దుఃఖము నశించి ముక్తిలాభము గలుగును. దీనినిగూర్చి యిట్లు వ్రాయబడినది.

“జ్ఞానా స్మక్తిః”

జ్ఞానముచే ముక్తి గలుగును. ఆజ్ఞానము, ప్రకృతిపురుషుల పార్థక్య జ్ఞానమై యున్నది. కపిలదేవమహర్షులవా రిట్లు వచించుచున్నారు.

“కుత్రాఽపి కోఽపి సుఖీతి తదపి దుఃఖశవల

ఏతి దుఃఖపక్షే విక్షిపంతి వివేచకాః”

సంసారములో సుఖము బొత్తుగా లేదు. సంసారమందే సుఖమున్నదో యదిగూడ దుఃఖముతోఁగూడికొనినందున దుఃఖ

రూప మైనది. ఇట్లు వివేకిజనులు నిశ్చయించుచున్నారు. సాంఖ్య దర్శనమునం దీదుఃఖమును మూఁడురీతులుగా విభాగించిరి. ఎట్లన, ఆధ్యాత్మికము, ఆధిదైవికము, మఱియు ఆధిభౌతికము లని. ఆధ్యాత్మికదుఃఖము రెండుప్రకారములుగా నున్నది. 1 శారీరకము 2 మానసికము. రోగాదులచేఁ గలిగెడి దుఃఖ మునకు శారీరక మనియు, కామము, క్రోధము, లోభము, ఈర్ష్యశోకముమున్నగువానిచేఁ గలిగెడి దుఃఖమునకు మానసిక మనియుఁ బేర్లు. దేవతలవలన ననఁగా వాత, వర్ష, వజ్రపాతాదులవలనఁ బుట్టెడి దుఃఖ మాధిదైవికము. మనుజులు, పశువులు, పక్షులు మున్నగు భూతములచేజనించెడి దుఃఖ మాధిభౌతికము. ఎంతవఱకు శరీర ముండునో యంతవఱ కీ త్రివిధదుఃఖముల ననుభవింపవలసియే యుండును. దుఃఖము లుపాదేయములుగావు. హేయములైయున్నవి. వాని హానమనఁగా నివృత్తి సకలజీవులకు మనోరథమై యున్నది. కాని క్షణికనివృత్తిలో విశేషలాభము లేదు. అందువలన దుఃఖనివారణము సంపూర్ణముగాఁ గాఁడగినది. ఇదియే జీవునిపురుషార్థము. దీనింగూర్చి సూత్రకారు లిట్లు సూత్రించుచున్నారు.

“అథ త్రివిధదుఃఖాత్యంతనివృత్తి రత్యంతపురుషార్థః”

త్రివిధదుఃఖముల నత్యంతముగా నివారించుట యత్యంతపురుషార్థము. తాకికోహేయమువలనఁ ద్రివిధదుఃఖనివృత్తి యైనపిదపఁ

గూడ నత్యంతనివృత్తి గానేరదు. ఎందులకనగా బౌషధిని
 సేవించుటవలన శారీరకదుఃఖనివారణమును, నిష్ఠమును సాధిం
 చుటవలన మానసికదుఃఖనివృత్తియు నైనప్పటికిఁగూడ దాని
 ఫలము క్షణిక మగును. స్థాయిగానేరదు. అందువలనతాకికోపా
 యమువలనదుఃఖని వృత్తిగానేరదు. దుఃఖనివృత్తికైవైదికోపాయ
 మున్నది. వేదోక్తయజ్ఞాద్యనుష్ఠానమువలన జీవునకు సుఖమయ
 మగు స్వర్గలాభము గల్గుచున్నది. కాని యాయుషాయముగూడ
 మంచిదిగాదు. ఎందుల కందురా? కర్మములలోని తారతమ్యము
 ననుసరించి స్వర్గసుఖమునందుఁగూడఁ దారతమ్యము గలదు.
 దీనింబట్టిస్వర్గవాసులలోఁ దాపదుఃఖములు గలుగునని తప్పక
 యూహింపవలయును.

రెండవది పుణ్యకర్మము క్షయమయినందున స్వర్గవాసులకుఁ
 దిరిగి దుఃఖమయమగు సంసారములోనికి మరలివచ్చి పడుట
 సంభవించును. కాబట్టి సాంఖ్యచార్యులవారు దుఃఖనివృత్తికై
 తాకికమో, వైదికమో, యేయుషాయమైనను మంచిదిగాదని
 సాంఖ్యకారికలో నిట్లుచెప్పుచున్నారు.

„దుఃఖత్రయభిఘాతా జ్జ్ఞానా తదపఘాతకే హేతౌ

దృష్టే సా పార్థా చే నైకాంతాత్మన తోఽభావాత్”

దుఃఖత్రయముయొక్క యభిఘాతము (పెద్దచెబ్బ) వలన దాని
 నాశనము కొఱకు జ్ఞాన కలుగును. కాని దృష్టోపాయమూల

మున దుఃఖినాశమైనమీదఁగూడ నాత్యంతికనాశనము గాఁజాలదు సాంఖ్యసూత్రమునం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“సదృష్ట త్తనిధి ర్నివృత్తే ర ప్యనువృత్తి దగ్ధనాత్”

దృష్టోపాయమువలన నట్టిఫలము గానేరదు. ఎందులకన, దాని వలన దుఃఖనివృత్తియైనతరువాతఁగూడఁ దిరిగి దుఃఖోత్పత్తి కాఁగలదు. ఇంకనం దిట్లు వ్రాయఁబడినది

“దృష్టవ దానుశ్రవికః సహ్యవిశుద్ధిక్షయతిశయయక్త్”

దుఃఖనివారణార్థమై దృష్టోపాయమువలె నే యదృష్టోపాయము గూడ యధేష్టమైనది గాదు ఎందుల కనఁగా, దానిలో నవి శుద్ధి క్షయదోషము లున్నవి. అత్తటి దుఃఖనివృత్తికొఱకు యధార్థమగు నుపాయ మేది? యను విషయమునే నిశ్చయించుట సాంఖ్యశాస్త్రోద్దేశ్యమై యున్నది.

సాంఖ్యదర్శనసమ్మతిలో దుఃఖనివృత్తికై కాంతికోపాయము (ముఖ్యోపాయము) ప్రకృతిపురుషులవివేకమై యున్నది. సాంఖ్యకారికయం దిట్లు చెప్పఁబడినది

“తద్విపరీత శ్రేయా వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞవిజ్ఞానాత్”

ప్రకృతిపురుషుల కుండు భేదము సాక్షాత్కరించుకొనుటయే శ్రేష్ఠతరమగు నుపాయము. అది, వ్యక్త మనఁగా వికృతి. అవ్యక్త మనఁగా బ్రకృతి. మఱియు “జ్ఞ” యనఁగా బురుషుడు. ఈమూఁడింటియొక్క విశేషజ్ఞానమువలనఁబుట్టుచున్నది. సాంఖ్య కారికలో ని ట్లున్నది.

“ ఏవంతత్త్వాభ్యాసా న్నాస్మి న మే నాహ మిత్యపరశేషమ్.

అవిపర్యయా ద్విశుద్ధంకేవల ముత్పద్యతే జ్ఞానమ్,”

తత్త్వములను జీటికిమాటికి నభ్యసించుటవలన భ్రమరహిత మగు విశుద్ధజ్ఞాన ముత్పన్న మగును. దీనివలనఁ బురుషున కతఁడు ప్రకృతియొక్క కర్తగాని భోక్తగాని యేదియుఁగూడఁ గాఁడనియు నాప్రకృతికంటె బాత్తుగాఁ బ్రత్యేకించినవాఁడును, నిష్క్రియుండును, జ్ఞానరూపుండును, సాక్షిరూపుండునై యున్నాఁ డనియుఁ దెలియఁగలదు. ఇట్టిదశలో సుఖదుఃఖములు రెండుగూడఁ దిరోభావము లగును. సాంఖ్యసూత్రమం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ నోభయః చ తత్త్వాభ్యాసే”

తత్త్వసాక్షాత్కార మగుటవలన సుఖదుఃఖములు రెండుగూడ నుండవు. ఈతత్త్వము, వికారసహితమగు ప్రకృతిని, పురుషునిఁ గైకొని అగ్ర విధములైనది. సాంఖ్యసూత్ర మిట్లు నుడువుచున్నది.

“సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యావస్థా ప్రకృతిః

ప్రకృతే ర్మహాకావచోఽహంకారః అహంకారా

త్వంచతస్మాత్త్రాణ్యభయ మిందియం తస్మా త్రేభ్య

స్థానిలభూతాని, పురుష ఇతి పంచవింశతి గ్గణః”

తత్త్వసమాససూత్రమం దిట్లు వాయఁబడినది.

“ అష్టా ప్రకృతయ స్తోడశవికారాః పురుషః ”

సత్త్వరజస్తమో గుణములను నీ మూటియొక్క సమత్వావస్థ మూల ప్రకృతి. దానివికారమగు మహత్తత్త్వమును, మహత్తత్త్వ వికారమగు నహంకార తత్త్వమును, అహంకార తత్త్వ వికారములగు పంచతన్మాత్రులును, సేకాదశేంద్రియములును, బంచతన్మాత్ర వికారములగు పంచమహా భూతములును, బురుషుడును, ఇవియే పంచవింశతి తత్త్వములు. తత్త్వసమాన భాషగా అష్ట ప్రకృతులు, షోడశ వికారములును, బురుషుడు అను నివియే పంచవింశతి తత్త్వములై యున్నవి. ప్రకృతి లక్షణవిషయములో నిట్లు చెప్పబడినది.

అకల్మషస్మిన్ మ రూపమవ్యయం తథాచ నిత్యం రసగంధ వర్జితం

ఆనాది మధ్యం మహత్ పరంధ్రువం, ప్రధాన మేతత్ప్రపదంతి సూరయః

ప్రకృతి, నిత్యము, అవ్యయము, నిందియములకును మహత్తత్త్వమునకును మించినదియు, నాది మధ్యములు లేనిదియు, ధ్రువమునైయున్నది. శ్వేతా శ్వతరోపనిషత్తులో నిట్లు వాయబడినది.

అజా మేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణాం

బిహ్వః ప్రజా స్సృజమాణాం సరూపాః ॥

ప్రకృతి యొకటియై యజయునై ద్విగుణమయియునై సజాతీయములగు వికారములను సృష్టించునదియు నైయున్నది. సాంఖ్య సూత్రమం దిట్లు లిఖింపబడినది.

“పరిచ్ఛిన్నం వ సర్వోపాదానం

ప్రకృతే రాద్యోపాదానతా

మూలే మూలాభావాన్ముల మ మూలం

ప్రకృతి శుభషయో రవ్యత్సర్వమనిత్యమ్ ॥”

జగత్తుయొక్క అపరచ్ఛిన్నమును, నిర్విశేషమును మూలోపాదానము నైనది యేదిగలదో యదియే సాంఖ్య శాస్త్ర ప్రతిపాద్య ప్రకృతి. ప్రకృతికి ఆద్యంతములు లేవు. ప్రకృతికి ఉత్పాదకుఁ డెవఁడులేదు. ప్రకృతి నిత్యము. శ్రీ గీతాకారు లిట్లు లిఖించిరి.

“కృత్వా ద్యోక్తమ్ సుఖ్యం, పుభ్యోన్మహా రాగమే
రాత్యోగమే ప్రణయంతే, తత్తేవా వ్యక్త సంజ్ఞకే ॥

ప్రకృతికి “వ్యక్త” మని నామము ఎందులకనఁగాఁ బ్రళయ కాలమునందు వ్యక్తమగు జగత్తున కవ్యక్తమగు ప్రకృతిలోఁ దిరోధానము గలుగుచున్నది. వెండియు స్పష్టితమయమునందన్యక్తమగు ప్రకృతినుండి వ్యక్తమగు జగత్తు జనించుచున్నది. ప్రకృతికిఁ బరిణామముయి నూపాంతర మూత్రమగును. ఎందులకనఁగా, ప్రకృతి, అజయు. ధువమును, నిత్యము, సద్వస్తువు నైయున్నది. సాంఖ్య నూత్రమునందును గీతా శాస్త్రమునందును నీరీతిగా వ్రాయఁబడినది.

నాను దత్పద్యతే న సస్వనశ్యతి ఇతి సాంఖ్యసూత్రమ్

[సాంఖ్య సూత్రము]

నా సతో విద్యతే భావో వాభావో విద్యతే సతః

(గీతా శాస్త్రము)

అసత్తున కుత్పత్తి లేదు. సత్తునకు వినాశము లేదు. సాంఖ్య సమ్మతిలోఁ బరిణామము ప్రకృతి స్వభావమై యున్నది. అసఁగా ప్రకృతి ప్రసవధర్మము గలది. కనుక సామ్యావస్థ

27065
23/3/73

గల ప్రకృతిలోఁ బరిణామ మగుచున్నది. మొదటి పరిణామము మహత్తత్వము మఱియు దానియొక్క యపరిణామ అహంకార తత్వమై యున్నది. దీనివలన రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము, శబ్దములను సీ పంచ తన్మాత్రాలును నేకాదశేంద్రియములు. అనఁగాఁ బంచ జ్ఞానేంద్రియములును, బంచ కర్మేంద్రియములును మనస్సును బుట్టుచున్నవి. ప్రకృతి జడమైనప్పటికిఁగూడఁ బురుషునియొక్క భోగ మోక్షములకొఱకు స్వయముగానే సృష్టి జేయుచున్నది. సాంఖ్య సూత్రములో నిట్లు లిఖింపఁ బడినది.

ప్రధాన సృష్టిః పదార్థం స్వతోఽప్య
భోక్తృత్వా దుష్టృ కుంకుమ వహనవత్
అచేత నత్వేన పిక్షీర వచ్చష్టికం ప్రధానస్య
కర్మ వద్భుష్త్వా కాలాదేః

ప్రకృతి స్వయముగానే సృష్టి యొనరించుచున్నది. ఆ సృష్టి తనకొఱకుఁ జేయదు. కాని ఉష్ణముయొక్క కుంకుమవహనము వలెఁ బురుషుని భోగ మోక్షముల సాధనముకొఱకు సృష్టించుచున్నది. దూడయొక్క పుష్టికై అచేతనమగు దుగ్ధమునకు ప్రవృత్తి స్వయముగా నెట్లు గలుగుచున్నదో, లేక ఒక ఋతువైన తరువాత మఱియొక ఋతువు స్వయముగా నెట్లు వచ్చుచున్నదో యట్లే యచేతనమైన ప్రకృతిగూడఁ బురుషుని భోగ మోక్షములకై సహజముగానే పరిణామమును బొందఁ గలదు. సాంఖ్యకారిక యందుఁ జెప్పిన దేమనఁగా,

వత్స వివృద్ధి నిమిత్తం క్షీరస్య యథా శ్రవ్యత్త వజ్రస్య
పురుష విమోక్ష నిమిత్తం, తథా ప్రవృత్తిః ప్రధానస్య ।

వత్స మభివృద్ధిహిందుట కచేతనమగు దుగ్ధమున కెట్లు ప్రవృత్తి
గల్గుచున్నదో యట్లు పురుషుని ముక్తికొఱకై అచేతన
ప్రకృతికిఁ బ్రవృత్తి గల్గుచున్నది. ప్రకృతి కిట్టి పరిణామము
చేతన పురుషుని సాన్నిధ్య మాత్రముచేత సంపన్నమగు
చున్నది. సాంఖ్య దర్శనమందిట్లు చెప్పఁబడినది.

“తత్సన్నిధానా దదిష్ఠా తృప్తనీలవత్”

చుంబక (నూదంటురాయి) మేఘ చేయకపోయినప్పటికిని
గే వ ల ము సమీపమునం దున్నందున నెట్లు లోహమునకుఁ
బ్రవృత్తి యగుచున్నదో యట్లే నిష్క్రియుండగు పురుషుని
సాన్నిధ్య మాత్రముచేతనే ప్రకృతికి మహదాది రూపము
బరిణామ మగుచున్నది. ప్రకృతికి సామ్యావస్థ నష్టమైనపిదపఁ
బ్రహ్మ పరిణామమగును. దానిని మహత్త్వమని యనెదరు.
మహత్త్వ వికార మహంతత్వము. నిర్విశేషములగు
సూక్ష్మ పంచభూతములను బంచతన్మాత్రుని చెప్పెదరు.

అహంకారతత్త్వ వికారమువలన యధాక్రమముగాఁ బంచ
తన్మాత్రులు, నేకాద శేంద్రియములను గలుగును. పంచజ్ఞానేం
ద్రియములు, పంచ కర్మేంద్రియములు, మనస్సునను నీ పదు
నొకండు నింద్రియములు. అవిశేష పంచతన్మాత్రులవలనవిశేష
పంచస్థూలభూతములగు పృథివ్యప్తే జోవాయాశ్లాకాశము లుద్భ
వించును.

సాంఖ్య మతములో జగత్తు త్రిగుణాత్మికము. ఎందులకనగా. ప్రకృతి త్రిగుణమయియై యున్నది. ఒక్కొక్క విషయములో సుఖ, దుఃఖ, మోహాత్మకములగు మూడు గుణముల యొక్క యధిష్ఠాన ముండటవలన నొక విషయమే యవస్థాభేదముచే నొకచో సుఖకరమును వఱియొకచో దుఃఖకరమును నింకగొన్ని చోట్లలో మోహకారకము నగుచున్నది. ఎట్లన, స్త్రీ యొక తెయే ప్రియులగువారికి సుఖహేతువు. సవతులకు దుఃఖహేతువును, ఆశలేని ప్రేమగలవారలకు మోహహేతువు నగుచున్నది సాంఖ్యముయొక్క యిర్వదియైదవ తత్త్వము పురుషుడై యున్నాడు సాంఖ్య మతములో, బురుషుడనంగుడై నిత్యుడై శుద్ధుడై బుద్ధుడై మరియు ముక్త స్వభావము గలవాడై యున్నాడు.

ప్రకృతి జడమును, బురుషుడు చేతనుండును. బ్రకృతి పరిణామము జెందునదియు, బురుషుడు నిర్వికారుండును, బ్రకృతి గుణమయియు, బురుషుడు నిర్గుణుండును బ్రకృతి దృశ్యమును, బురుషుడు దృష్టయును బ్రకృతి భోగ్యమును, బురుషుడు భోక్తయును, గూఢస్థుండును, అసంగుండును, నకర్తయు నింక సాక్షి హుత్తుండును నగుచున్నాడు. సాంఖ్య మతములో, బ్రకృతి యొకటి, పురుషుల నేకులు గలరు. సాంఖ్య సూత్రములో నిట్లు చెప్పబడినది

“జన్మాది కృతకాతః పురుష బహుత్వమ్”

అధిక పురుషుడు స్వీకరింపక పోయినచో జన్మాదులయొక్క
వ్యవస్థ గలుగుటలేదు. సాంఖ్య కారికలోఁ జెప్పినదేమనఁగా.

జన్మ మరణకరుణానామ్నోతినియమాదయుగ
పత్ప్రవృత్తేశ్చ పురుషబహుత్వం సిద్ధ త్రైగుణ్య విపర్య
యాచ్ఛ॥

సకలజీవుల కొకటేసారి జన్మ మృత్యువులు గాని
యింద్రియ వైకల్యముగాని కాదు. ఒక్క కాలములో నందఱి
ప్రవృత్తి గనుపడదు. కొందఱి పురుషులలో నొక గుణము
ప్రబలమై యుండును మఱికొందఱిలో మఱియొక గుణ మధికమై
యుండును. దీనిబట్టి పురుషు లనేకులు గావలసి యుండును.
ఇట్టి యుక్తుల మూలమున సాంఖ్య కారులు బహు పురుష
వాదము సిద్ధింపఁ జేసిరి. సాంఖ్య జ్ఞానభూమిలో నారోహణము
జేసినవారైన సాధకునకుఁగూడ నిట్టి యుపలబ్ధియే యగుటకు
మొదలిడును. సాంఖ్య జ్ఞానభూమి ననుసరించి యేస్వరూపము
ఉపలబ్ధియగుచున్నదో యది వ్యష్టియు శరీరావచ్ఛిన్నమును
గుటస్థమునగు చైతన్యము యొక్క యుపలబ్ధి యగును.
ఆ సమయమందద్వితీయమును వ్యాపకము నగు చైతన్యము
సాక్షాత్కారము గాకపోవుటవలనను బ్రతి పిండమునందు భిన్న
భిన్న కూటస్థాత్మక సాక్షాత్కారమగుటవలనను బహుపురుష
వాదము సాంఖ్యజ్ఞాన భూమి ననుసరించి సరియైనది. సాంఖ్య
మతమునందు సృష్టిదశలో బ్రకృతియుఁ బురుషుడును బర
స్పరము గూడుకొనియుండును. ఈకారణమే పురుషునిగుణము

ప్రకృతియందుఁ బ్రకృతిగుణము పురుషునియందు సుపచరితము లగును. సాంఖ్యకారికలో నిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“తస్మాత్సంయోగాదచేతనం చేతనాదివలింగం
గుణకర్తృత్వేపి తథా కర్తృవ భవత్కుద సీః.”

ప్రకృతి పురుషునకుదగ్గరదగ్గరగా నుండుటచేత నచేతనమగు ప్రకృతి చేతనమువలెఁ బ్రతీతి యగుచున్నది. మరియు కర్తృగాని పురుషుఁడు కర్తృవలె నగుచున్నాఁడు. స్ఫటికముయొక్క సమీపమున జపా పుష్పము (దిరిసెనపువ్వు) నుండుటచేత పుష్పవర్ణము స్ఫటికమునందు ప్రతిఫలించినట్లు ప్రకృతియందున్న సుఖము, దుఃఖము లోనగునవి పురుషునియందుపచరింపఁబడుచున్నవి. నిర్మలమైన అద్వమునందు కాలిమ (నలుపు) ప్రతిబింబించి అద్వముయొక్క స్వచ్ఛతను మలినము జేసినట్లు సుఖదుఃఖాదులు గలిగిన ప్రకృతిగూడ పురుషుని గప్పివేయుచున్నది. ప్రకృతి పురుషునియొక్క భోగ్య, భోక్తృత్వభావములుగలదియునగునాదియునగునవివేకముద్వారాసిద్ధమైనది, ప్రళయకాలములో అవివేకమువాస నారూపముతోపురుషునిగా గలిసియుండును. సృష్టిదశయందారీతిగా నేయాయవివేక కారణమువలన నేభోగ్యభోక్తృభావములుగలుగుచున్నవి. సాంఖ్యకారికయందు దాచార్యులగు ఈశ్వరకృష్ణులు ప్రకృతిపురుషుల సంయోగమును అంధపంగు సంయోగముగాఁ జేసి వర్ణించిరి ఎట్లనగా—

“పురుషస్య దర్శనార్థం, కైవల్యార్థం తథా ప్రధానస్య
సంగ్సంధవదుభియోరపి సంయోగ స్థితీర్నన్యః.”

కుంటివాడు, గుడ్డివాడు, వేటువేటుగా నున్నప్పుడు కార్యముగూడ నెగ్గదు. కాని వారిరువురు గలిసియున్నప్పుడు నేకకార్యములు నిర్వహింపబడగలవు. ఎట్లన, గుడ్డివాని మూపునఁ గుంటివాడు కూర్చుండి చూచెడిశక్తిగల తాను (కుంటివాడు) నడచెడిశక్తిగల యతనికి (గుడ్డివానికి) మార్గము జూపుచు నిరువురు మంచిమనుష్యునివలె గమ్యస్థానమును జేరుకొనగలరు ఇట్లే నిష్క్రియిండును; చేతనుండునగు వురుషుండును సక్రియయు, నచేతనయునగు ప్రకృతి, ఈరెంటి యొక్క సంయోగమువలన సృష్టికార్యమగును సృష్టియొక్క యుద్దేశము భోగము, మోక్షమును సాధించుట యైయున్నది కార్యసిద్ధి యైనపిమ్మట కుంటివాడు గుడ్డివాడు వేటువేటు పోయినట్లు వివేకమువలన వురుషుండు ప్రకృతినిజూచి నిత్యంబును, శుద్ధంబును, బుద్ధంబును, ముక్తమును, అసంగమును, అకర్తయును, నిష్క్రియమునగు తనస్వభావమునుగాఁ దలచి ప్రకృతినుండి వేటుపోవును. ఇదే సాంఖ్యశాస్త్రానుసారముగాఁ గలుగు వురుషునిముక్తి భగవద్గీతలో నిట్లు చెప్పబడినది.

“పశ్యంతో వాః కర్మాణి, క్రియమాణాని పశ్యంతః

యః పశ్యతి తథాత్మాన మకర్తారం సపశ్యతి.

ప్రకృతిచేతనే సర్వకర్మలు జేయబడుచున్నవి. వురుషుండు నిష్క్రియిండును సకర్తయు నై యున్నాడని ఇట్లెవఁడు గనుచున్నాడో వాడే తత్వదర్శియని యెఱుంగవలెను. తత్వదర్శికిఁ గైవల్యప్రాప్తి కలుటయేకాక తిరివిధములగు దుఃఖములు సంపూర్ణముగా నశింపగలవు.

సాంఖ్యదర్శనమందు దాని జ్ఞానభూమి ననుసరించిన యీశ్వర-
సిద్ధి గాకపోయినప్పటికి నతొకకమును బ్రత్యక్షమునునగు విజ్ఞాన-
మద్వారా యీశ్వరసిద్ధి సర్వవిధములను గాగలదు. సాంఖ్య-
దర్శనమందలి విజ్ఞానము ననుసరించి యీశ్వరసిద్ధి కావశ్యకత
లేకపోయినప్పటికి నాయీశ్వరసిద్ధి మరియుక మార్గము ననుస-
రించి చేసినందున సాంఖ్యదర్శనముయొక్క యాస్తికత
యింకను వృద్ధిజెందినది. ఇందు సందియములేదు. కొందఱు
భావ్యకారులకీ విషయము బోధపడలేదు ఈ విషయమును
గుర్తరుంగక చాలమంది యీ సాంఖ్యదర్శనమును నిరీశ్వరసాంఖ్య
మని వ్యవహరింతురు. ఇదంతయు భ్రాంతి. ఇద్దానితత్త్వము
సమగ్రముగ మరొక ప్రకరణమందు క్షేప్పబడును.

కర్మమీమాంసాదర్శనము

వేదముయొక్క ప్రథమకాండము కర్మ కాండము.
ఆ కర్మకాండమును మీమాంసః శేసేడి దర్శన
శాస్త్రమును గర్మమీమాంసాదర్శనమని యనెదరు. కర్మము
సాధారణరూపము విశేషరూపము లని రెండువిధములుగా
విభజింపబడినందువలనఁ గర్మమీమాంసాగ్రంథములు రెండు
న్నవి. ఒకదానికిఁ బ్రధానాచార్యులు భరద్వాజమహర్షులు.
రెండవదానికిఁ బ్రధానాచార్యులు జైమినిమహర్షులు. తొలుత
జైమిని మహర్షులవారిచే రచింపఁబడిన దర్శనము వర్ణింపఁబడు-
చున్నది.

వేదములోని కర్మకాండమును బ్రతిపాదించునది కర్మమీమాంసాదర్శనమై యున్నది. దీనికిఁ బూర్వమీమాంస యనికూడఁ జెప్పెదరు. దీనిపవర్తకులు జైమినిమహర్షులు. ఇందుఁ బాఠ్యేంద్రధ్యాయములున్నవి యజ్ఞము, అగ్నిహోత్రము, దానము. లోనగు విషయములిందు వర్ణింపబడినవి.

ఈకర్మమీమాంసాదర్శనమతములో వేదముయొక్క కర్మకాండమే సార్థకమై యున్నది. ఇతరకాండముల కెట్టిప్రయోజనము గూడలేదు. ఈమీమాంసలో నిట్లు చెప్పబడినది.

“అమాయస్య క్రియార్థత్వా దానర్థక్య మతదర్థానాం”

కర్మమే వేదమునకుఁ బ్రతిపాద్యచిషముమైనందునఁ గర్మము గాక వేదమున కింకొకయంశము వ్యర్థమగును. వేదములో నే తత్తజ్ఞాన ముపదేశింపబడినదో దానియద్దేశ్యము. దేహము నుండి భిన్నమగు ఆత్మకు అస్తిత్వము బ్రహ్మాణీకరించి జీవున కదృష్టములగు స్వర్గము మున్నగువానికి సాధనరూపములైన యజ్ఞ యాగములలోఁ బ్రవర్తింపఁజేయుటయే. ఇది జైమిని మీమాంసాసిద్ధాంతము.

ఈ మీమాంసాదర్శనమతములో వేదము నిత్యము నభాంతము నపారమేయమునై యున్నది. వేదమునకుఁ బ్రణేత యెవ్వఁడునులేడు ఋషిలోకము మంత్రద్రష్టులు మాత్రము. వేదముయొక్క ప్రామాణ్యము స్వతస్సిద్ధమై యున్నది. దానిలో జీవుల కల్యాణముకొఱకు యజ్ఞధర్మములు ప్రతిపాదింపబడినవి. ఎట్లు?

“యజేత స్వర్గ కామః.”

స్వర్గకామత్తో యజ్ఞమొనరింపఁదగినది. స్వర్గసుఖలక్షణము శాస్త్రములందెట్లు చెప్పఁబడినదనగా.

“యన్నదుఃఖేన సంభిన్నం నచగ్రస్త మనంతః
అభిలాషోపవీతంచ, తత్సుఖం స్వః పదాన్నదమ్.”

ఎట్టిసుఖముతో దుఃఖము గలిసియుండదో దేనిపరిణామమందు దుఃఖము గల్గదో యేది యిచ్ఛామాత్రముననే పొప్తమగు చున్నదో యాసుఖమే స్వర్గమునందుఁ జక్కును. యజ్ఞమొన రించుటవలన నిట్టి స్వర్గసుఖము అభించును. ఎందులకనఁగా యజ్ఞఫలము అలౌకికము. వేదశాస్త్రములందెట్లు నుదహరింపఁ బడినది.

“యజతే రాశిమపూర్వం

అపాప సోమం ఆమృతా ఆభూన

అక్షయ్యం హవై చాతుర్మాస్య యజన మ్నకృతం భవతి

సర్వాన్ లోకాన్ జయతి మృత్యుంతితి పాపానాం

తరతి బ్రహ్మహత్యాం తతి యోశ్వమేధేన యజతే.”

యజ్ఞమువలన నమృతత్వము గలుగుచున్నది. మేము యజ్ఞీ యమగు సోమపాన మొనరించి యమరులమైతిమి చాతుర్మా స్యయాగము గావించువాని కక్షయ్యంబగు వృణ్యలాభము గలుగును. అశ్వమేధయాగము జేసినందువలన సమస్త లోకము లను జయింపఁగలఁడు. ఇట్లే మృత్యువునుండియు బాపము నుండియు బ్రహ్మహత్యనుండియు నుత్తిర్లుడు కాగలఁడు. ఈమున్నగు వైదిక సిద్ధాంతము లీపూర్వమీమాంసయందుఁ జేయబడినవి.

ఈమీమాంసాదర్శనము వేదము నైదువిధములుగా విభా
గించినది. (1) విధి (2) మంత్రము (3) నామధేయము
(4) నిషేధము (5) అర్థవాదము. వేదములోని యేవాక్యముల
మూలమునఁ గర్తవ్యముపదేశింపఁబడుచున్నదో వానిని విధు
లని వచింతురు. మఱియు వేనిమూలమున నకర్తవ్యము (చేయ
రానిపనిని) నిషేధింపఁబడుచున్నదో యవి నిషేధములని
చెప్పెదరు. ఎట్లన,

‘స్వర్గకామాయజేత మాచివా స్వాప్నీః॥

స్వర్గమందలి కోరికతో యజ్ఞమాచరింపవలెను. ఇది విధి.
మఱియుఁ బగటిపూటను నిద్దురబోరాదు. ఇది నిషేధము.
విధినానుగుప్రకారములుగా నుండును. (1) ఉత్పత్తి (2) విని
యోగము (3) ప్రయోగము (4) అధికారము. ఏవిధిలో గేవ
లము కర్మసూత్రము యొక్కవిధానముండునో దానిని ఉత్పత్తి
విధియని యనెదరు. ఎట్లన—

‘అగ్నిహోత్రం బ్రహ్మ’

అగ్నిహోత్రముఁగూర్చి హోమము జేయుట యుచితమై
యున్నది. కాని హోమమునకై యుచితమాత్రమే గూర్తెఱుం
గుట యధేష్టముగాదు. ఏరీతిగా నేద్రవ్యసవలన నెవరిని
గూరించి హోమముజేయుట యుచితమో యదిగూడ నెఱుం
గుట యోగ్యమగును. దీనికై వినియోగవిధి యుపదేశింపఁ
బడినది. ఎట్లన—

‘దత్త్వా బ్రహ్మతి ఇంద్రాగ్ని ఉదం హవిః’

పెరుగుతో హోమము జేయవలయును. ఇందునిగురించియు నగ్నిగురించియు, హవిస్సున్నది. ఈమొదలగునవి. కాని యింత మాత్రమే యెఱుంగుట చాలదు. ఎందులకనగా ఏయజ్ఞములో నేక్రియతరువాత నేక్రియ కనుష్ఠానము గావలసియున్నదో యదిగూడఁ దెలిసికొనుటయు యోగ్యమగును. ఎట్లన,

“అగ్నిహోత్రం జాహోతి యవాగూం పశతి”

ఇందు అగ్నిహోత్ర హోమ యవాగూపాకము లనెడి యీ రెండు నుపదేశింపఁ బడినవి. దీనికే ప్రయోగవిధియని పేరు. అటతరువాత నెవరే యజ్ఞమున కధికారులైనదను సంగతిని గూడఁ జూచుట యుచితము.

రాజరాజసూయేన స్వరాజ్యం మా యజేత్||

దీనివలన స్వరాజ్యముకొఱకై రాజసూయమును యజ్ఞ మొనరించుటలో రాజొకఁడే యధికారి కాగలడనియు నితరుఁడు గాఁడనియుఁ దెలిసినది. దీనికే యధికారవిధియని నామము. తిరిగి విధివిచారములో నియమ, పరిసంఖ్యలకుగూడ నావశ్యకత యున్నది. ఎట్లన,

“శ్రాద్ధే భుజీత పితృసేవితం”

శ్రాద్ధమందు మిగిలినది భుజింపదగినది. ఇది నియమవిధి యని యనబడును. ఏవిషయములో మనుష్యుడు స్వేచ్ఛతో బ్రవర్తింపగలడో మఱియు, బ్రవర్తింపఁ జాలఁడో యావిషయము నందు బ్రవర్తింపఁజేయుటకు నియమవిధి యున్నది. “శ్రాద్ధ శేషము భుజింపదగినది.” ఇట్టి యపదేశము లేనందువలన

నొక వేళ నొకడు శాస్త్రమునకు ముందుగానే భుజింపవచ్చును. ఇందులకై యీ నియమవిధి చూపబడినది. ఏవిధివలన మనుష్యుల ప్రవృత్తిలో సంకోచము గల్గునో దానిని “పరిసంఖ్యా విధి” యని యనెదరు.

“హోక్తి తం మాంసం భుంజీత”

మంత్రములచే సంస్కరింపబడిన మాంసము భుజింపఁదగినది. ఎందులకనఁగా, మాంసము దినెడి విషయములో రాజసిక, తామసికులగు మనుష్యుల ప్రవృత్తి స్వాభావికముగా నున్నది. దాని నకస్మాత్తుగా నడ్డగించుటకు వీలులేదు. ఇందులకై యీ హింసా ప్రవృత్తిని గ్రహింపవలయుగాఁ దగ్గించుటకొఱకీ విధి విధింపబడిన దనగా మాంస భోజన మేరీతిగాగూడ నాగ నప్పుడు విచ్ఛలవిడిగా మాంసమును మెక్కక మంత్రములతో సంస్కార క్రియల బొందిన నంజుడు దినఁదగినదను విధి చూపఁ బడినది. ఇదియే పరిసంఖ్యా విధికిఁ దాత్పర్యమై యున్నది. యజ్ఞమునకు లక్షీభూతములై దేవతల నాశ్వనించుటకు లేక స్తుతించుటకు నుపయోగింపబడెడి వైదిక శబ్దములగు మంత్రములని యనెదరు.

“అగ్నిమిశే ఘోషితం” ఇత్యాది

ఇం దగ్ని దేవత స్తుతింపఁ బడినది. మంత్రములలో గ్రహ భంగముగాని, శబ్ద విపర్యయముగాని యుచ్ఛారణ దోషము గాని కలిగినచోఁ గార్యసిద్ధి కానేరదు. మఱియు నొక్కొక్క

సమయములో నశుద్ధోచ్ఛారణముచే విపరీత ఫలము గాఁగలదు.
మహాభావ్యముగో నిట్లు చెప్పబడినది.

దృష్ట శృద్ధి స్వరతో వర్ణతోవా
మిథ్యా ప్రయత్నో న తత్ఫలమాహ
స వాక్యజ్యో యజమానం హీనస్తి
యథేంద్ర శత్రు స్వరతోఽపరాధాత్ ॥

స్వరము వలనఁగాని వర్ణము వలనఁగాని మంత్రమునకు మిథ్యా
ప్రయోగ మయినచో నావాక్యము శ్రేయోదాయకము గాక
తిరిగి వజ్రమువలె “ఇంద్ర శత్రు” శబ్దము నుచ్చరించుతఱి
గల్గిన దోషముచే నైనట్లు యజమానిని జంపివేయును. వేదము
లోని సంహితాభాగ మీలాగున నుండు మంత్రములతోఁ
గూర్పబడినది. విధేయ విషయమునను సంగోచింపజేయుట
“నామధేయ”ము యొక్క యుద్దేశ్యము.

ఉచ్ఛిదాయ కేత పశుకాః:

దీనిగో సాధారణ యజ్ఞవిధి సంగోచింపబడినది. అనఁగా
యజ్ఞమాత్రము వలననే యిష్టసిద్ధి గానేరదు. ఇక నేమన,
“ఉచ్ఛిదా” యను పేరుగల యజ్ఞమువలనఁ గాఁగలదు. ఏ వాక్య
ముతో విధికిఁగాని నిషేధమునకుఁగాని ప్రశంసలేక నింద
యొసర్పబడుచున్నదో దానిని “అర్థవాద” మని యనెదరు.
అర్థవాదము త్రివిధములుగా నుండును. (1) గుణవాదము.
(2) అనువాదము (3) భూతార్థ వాదము గుణవాద మెట్లు
నఁగా.

అన్విత్యో యూపః

సూర్యుడు యూపకావ్యము గాఁజూలఁడు. కాన దీనికి యూప
కావ్యము సూర్యునితో సమానముగా మిక్కిలి ప్రకాశించు
చున్నదని యర్థమగును. ఇది గుణవాదమునకు దృష్టాంతము.
అనువాద మెట్లన—

“అగ్నిర్హి మస్య భేషజం”

అగ్ని, హిమమున కౌవధి. ఈ విషయము నందఱు మొదటి
నుండియే గుర్తెఱింగి యున్నారు. వేదమిది చెప్పకపోయినప్పటి
కిని నేహానియు లేదు. కాబట్టి దీనిని “అనువాద” మని నుడి
వెదరు భూతార్థవాద మెట్లన.

“ఇంద్రో వృత్రాను క్రవ ముకయచ్ఛత్”

ఇంద్రుఁడు వృత్రాసురుని జంపుటకై వజ్రాయుధము నెత్తెను.

ఇట్టి పూర్వ మీమాంసా కారులు వేదము కొన్ని
చోట్ల సాక్షాత్తుగాను గొన్నిచోట్ల బరంపర రూపముగాను
యజ్ఞరూపమయిన ధర్మముయొక్క రహస్యమునే చెప్పుచున్న
దని ప్రతిపాదించిరి.

ఈ మీమాంసా మతమునందు యజ్ఞమే ముఖ్యము.
ఇంద్రాది దేవతల పేరులతో యజ్ఞము జేసినమీఁదఁగూడ
నా దేవతలు గొలులు ప్రయోజకులు గారు. ఈ మీమాంస
యందొట్లు వ్రాయఁబడినది.

“దేవతావా ప్రయోజయే చతిథి వదోభవస్య తదర్థత్వాత్

అహి శబ్ద పూర్వత్యాద్యజ్ఞ కర్మప్రకాశం స్యాద్ధృణత్వే దేవతా కృతిః”
ఈ మీమాంసా సిద్ధాంతము ననుసరించి దేవతలకు వేఱు సత్త
లేదు. మంత్రములే దేవతలు. జైమిని మహర్షి మతములో

యజ్ఞమే మోక్షఫల మొసంగునదియై యున్నది. అయితే క్రియా క్రమోచ్ఛారణములు సరిగా లేకపోయినచో యజ్ఞము వలన నభీష్టసిద్ధి గానేరదు. ఈ దర్శనములో నీశ్వరునిపేరు లేదు. ఇంక నేమన—

“నిహ్య పీతి శేత్”

అనెడి ఈసూత్రమందు బ్రహ్మయొక్కయస్తిత్వ (ఉండుట)ము స్వీకరింపఁ బడినది. జైమిని మహర్షి వేదము నపౌరుషేయమని చెప్పెను. కాని యీశ్వర వాక్యమని చెప్పలేదు. ఆతని మతములో వేదకర్త యెవఁడును గాజాలఁడు. శబ్దముయొక్క నిత్యత్వము ఏకత్వములే వేదమునకు మూలమై యున్నవి. దీనికై జైమిని మహర్షి కొన్ని సూత్రములందు శబ్దమునకు నిత్యత్వము సిద్ధింప జేసియున్నారు. ఎట్లన—

నిత్యస్తు సృష్ట్యకార్య పరార్థత్వాత్

స్వాత్రి యాగ పద్యాత్

సంఖ్యా భావాత్ అనవేక్షత్వాత్ లింగదర్శనాచ్చ

ఉచ్ఛారణ మాత్రముననే శబ్దార్థము గ్రహింపఁ బడుచున్నది. శబ్దము నష్టముగాదు. కనుక నిత్యము. ఎల్లప్పు డెల్లవోట్ల నొక శబ్దమున కొక యర్థమే యగును దీనింబట్టికూడ శబ్దమేకము నిత్యమునై యున్నది. శబ్దమునకు వృద్ధి త్తయములు లేవు. ఎందులకనఁగా ఒక్క శబ్దమే మాటిమాటికి నుచ్చరింపఁబడుచున్నను దానిమూలమున వస్తువునకు సంఖ్యావృద్ధి గాదు. మరియు శబ్దము నష్టమగుటకుఁగూడ నెట్టి కారణము గనుపడదు. ఇదియే నిత్యము, నపౌరుషేయము నగు శబ్దము వేదమై

యున్నది. ఈదృశ వేదవిహిత కర్మానుష్ఠానమే మోక్ష
లాభోపాయము.

ఎట్లు సాంఖ్య దర్శనములో, బంచవింశతి తత్త్వములను
నిర్ణయించెడి సమయమం దీశ్వర తత్త్వావశ్యకత; తత్త్వజ్ఞాన
లాభము కొఱకై యవసరమని తలంపక యీశ్వరతత్త్వము
యొక్క ప్రాధాన్యము చూపఁబడి యుండలేదో, అయితే తన
మతము ననుసరించి యీశ్వర సిద్ధి గాకపోయినను వేదోక్త
విజ్ఞానముయొక్క యాస్తికతను సమర్థించుటకై యలౌకికమగు
ప్రత్యక్షోదాహరణ విషయమునం దీశ్వరునియొక్క యస్తి
త్వము స్వీకరింపఁ బడినదో, యట్లే మహర్షి జైమినికృత
వైదిక కర్మకాండ మీమాంసా దర్శనమునందు యజ్ఞ ప్రాధా
న్యము బ్రతిపాదించుటచే యజ్ఞమునకు మహత్వమును (గొప్ప
తనమును) స్థాపించుటకొఱకై దేవతలను గౌణముగాఁ దలంచి
యీశ్వరుని విషయములోఁగూడ నధికముగాఁ జెప్పియుండ
లేదు. దీని తాత్పర్య మేమనఁగా దైవీ మీమాంసాదర్శనమున
కనుకూపమగు నీశ్వర భక్తియొక్కయు, ఋషుల యొక్కయు,
దేవతల యొక్కయు, చితరుల యొక్కయు శక్తి కాధిక్య
మున్నట్లు తలంపఁబడి యుండినచో నత్తటి వేదోక్తమగు
యజ్ఞమునకు మహిమ దగ్గిపోయి యుండును. ఈ దర్శనమునో
వేదోక్త యజ్ఞమునే ముఖ్యమని తలంచిరి ఈ దర్శనముయొక్క
ప్రాధాన సిద్ధాంత మేమనఁగా. వేదోక్త కర్మకాండము
సాధకునకు సర్వ ఫలముల నొసఁగఁగల దనునది. ఈ దర్శనము

యొక్క సిద్ధాంతము, సాధకుడు వేదోక్త కర్మముల ననుష్ఠించుచు స్వర్గాది సర్వోన్నత లోకములను సుఖముగాఁ బొందఁగలఁడనియు, ముక్తినిగూడ బొందుననియు నైయున్నది ఇట్లు వేదోక్త కర్మములయొక్క పూర్ణశక్తిని బ్రతిపాదించుటవలన నగతిగా (వేఱు దారిలేక) యా దర్శన శాస్త్రములో నీశ్వరుని యొక్కయుఁ దదంశములగు దేవతలయొక్కయు గౌణత్వము జూపవలసి వచ్చినది. మరియు ఆకారణము చేతనే యీదర్శన శాస్త్రమునందు సకామ కర్మకాండమునకే ప్రాధాన్యమిఁ బడినది ఈ ప్రకారము కపిలమహర్షి రచించిన సాంఖ్యదర్శన మందును, జైమిని మహర్షి రచించిన కర్మమిమాంసా దర్శన మందును నీశ్వరునకుఁ బరంపరాయ సంబంధముగాఁ దలంచుటచే నెంతమాత్రము దూషణము గానేరదు. కాని తమ విజ్ఞానమున కావల్సనుండు నీశ్వరుని బ్రకారాంతరముగా నొప్పి కొన్నందు వలన నా రెండు దర్శనముల కది భూషణమే యగుచున్నది.

కర్మ రాజ్యముయొక్క సాధారణ విస్తారము సాధారణ గతి, సాధారణ శక్తి వీని విజ్ఞానమును బ్రతిపాదించునది భరద్వాజ మహర్షి చే రచింపఁబడిన కర్మ మిమాంసా దర్శనమై యున్నది. ఈ దర్శన గ్రంథము జైమిని దర్శన గ్రంథమున కనురూపముగా నేకదేశి గానట్టి కారణముచే నింద నేక విధములనుండు విజ్ఞానరహస్యములు వర్ణింపఁబడినవి. ఈదర్శన శాస్త్రము నాల్గు పాదములుగా విభాగింపఁబడినది.

ఈ దర్శన శాస్త్రమును జనువనిది కర్మమునొక్క యనా
ద్యనంత స్వరూపమును, గర్భవిస్తృత రూపమును గుర్తెఱు
గుటకు వీలులేదు. (ఇది మహాభారతములో నిట్లు చెప్పఁ
బడినది—

కర్మణాఽమి భాన్తి దేవాః పరితః కర్మణైశ్చ ప్లనతే మాతృశ్చ
అహో రాత్రే విధత్కర్మణేవ | ఆతంద్రిత శ్చ శ్మదుదేతి సూర్యః
మాసాన్ధియాసా నధనక్షత్రే యోగః | నతంద్రితశ్చ ద్రుమాశ్చ ఘృతేతి
ఆతం దిత్ తదతే జాతవేదాః | మిధ్య మానః కర్మక్షుప్త్య బాధ్యః
ఆతంద్రితా భాంమిమం మహంతం | భిభర్తి జీవీ పృథివీ బలేన
ఆతంద్రితా శ్చిపురుషోవహతి | సంతస్యం త్యస్సర్వభూతాని నద్యః
హిత్యా సుఖం మః స శ్చాస్త్రియాణి | దేవశ్చక్రః కర్మణాశ్చైవ్యమాన
బృహత్పతి ర్బ్రహ్మగర్భం చచార | సమాహితస్సం శితాత్మాయథావత్
హిత్యా సుఖం పృతిరుధ్యేంద్రియాణి | తేన దేవానా మగమద్వారం సః
తథా నక్షత్రాణి కర్మణామత్ర భాంతి | రుద్రాదిత్యావసవో-భాపివశ్యే ||

కర్మ మూలముననే యీ దేవతలందఱు స్వర్గమునందుఁ బ్రకా
శించు చున్నారు. కర్మమూలముననే ప్రపంచమందు వాయువు
వీచుచున్నది. కర్మమూలముననే యతీంద్రియ భావముతో
నహర్నిశలు సంపాదించుచు సూర్యుఁడు నిరంతర ముదయించు
చున్నాడు. చంద్రుఁ డాలసింపక మాసములను, క్షుములను,
నక్షత్రములను యోగము మొదలగువానిని గలుగఁజేయు
చున్నాడు. అగ్నిహోతుఁ డాలస్యము విడిచి కన్దిష్టలగు
మనుష్యుల మూలమున హోమమొనరించిన మీఁద బ్రజలకు
ఫలదాయకుఁ డగుచున్నాడు. భూదేవి జాగుసేయక సామర్థ్య
ముతో నీ భూరిభారమును భరించుచున్నది. అట్లే నదులును

తీంద్రియ భావముతోఁ దొందర తొందరగా బ్రవహించుచు నిఖిల ప్రాణులకు సంతృప్తి గూర్చుచున్నవి. దేవతలకుఁ బ్రభు వగు సింద్రిండు తన మనమునకు బ్రీయమగు వస్తువును, సుఖమును విడిచి కర్మబలముననే శ్రేష్ఠత్వమును బొందియున్నాడు. బృహస్పతి, నియత చిత్తుడై సుఖమును విడిచి యింద్రియములను నిరోధించి బ్రహ్మచర్యమును చాలించియున్నాడు. దీని వలన దేవతల నడుమ గౌరవమును బొందెను. మఱియు నక్షత్రములు, దేవతలు, రుద్రులు, నాదిత్యులు, వసువులు మున్నగునవి యన్నియుగూడఁ గర్మమూలముననే విరాజిల్లుచున్నవి.

కర్మమే జగత్తునకు మూలము. కర్మమువలననే బ్రహ్మాండమున కుత్పత్తి, స్థితి, లయములగుచున్నవి. కారణవారి కర్మరూపాంతరమే. వేదములయం దిట్లు నుడువఁబడినది.

ఏకోహం బహుస్యాం ప్రజాయేయ

నానదా సీన్నో సదాసీత్త దానీం నాఽసీద్రజ్ఞో నోవ్యోయ పరోయత్ కిమా పరివః కహకప్య శర్మన్నాభ్యః కిమాసీ దగహనం గభీరం, న మృశ్యు రాసీ దమృతం నతర్హి న రాత్ర్యాహ్న ఆసీత్ప్రకేతిః ఆసీదవాతం స్వధయాశ దేకం తిస్మా దస్యాన పరః కించినాస కామస్త దగ్రే సమవర్తతా ధిమనసో కేతః ప్రధమం యదాసీత్ సతోబంధు మసతి నిరిమిద న హృది ప్రతిష్ఠా కవయోమనీషా ||

ఇట్టి శుశ్రుతుల చారితార్థ్య విషయమునందుఁ గర్మమే కారణమై యున్నది. ఈశ్వరుడు రజోగుణమున కధిష్ఠాతయైన బ్రహ్మగా, సత్త్వగుణమున కధిష్ఠాతయైన విష్ణువుగా, దమో

గణమున కధిష్ఠాతయైన రుద్రాక్షగా నయి యొక్కొక్క
 బ్రహ్మాండమున కుత్పత్తి, స్థితి, లయములను జేయుచున్నాడు.
 ఇందులకును గర్భమే కారణము. కర్మమూలముననే యనంత
 కోటి బ్రహ్మాండముల యొక్క సృష్టి స్థితి లయములగుచున్నవి.
 బ్రహ్మాండములయొక్క స్థితి దశయందుఁ గర్మమే కర్మరూప
 మును బొంది బ్రహ్మాండ రక్షణము జేయుచున్నది. కర్మమే
 జీవున కద్భిజ్ఞ (భూమిలో నుండి పుట్టునవి) స్వేదజ, (చెమట
 నుండి పుట్టునవి) అండజ (గుడ్డులోనుండి పుట్టునవి) జరా
 యుజ (మాచివలనఁ బుట్టునవి) యోనులలోఁ గ్రహణోన్నతిని
 గలిగించి దేవ దుర్లభమగు మనుష్యయోని పొంది గలిగించు
 చున్నది. మఱియు గర్మమే మనుష్యుని సమ్యక్తయ నిశ్చే
 యసముల కధికారినిగాఁ జేయుచున్నది. కర్మమే ముక్తికిఁ
 గారణమైనందువలన కర్మచుహిమ వేదములందు సర్వ ప్రధా
 నముగా జేసి వర్ణింపబడినది. జీవదశా వికాస మన్నిటికంటె
 మొట్టమొదట నగుచుండెడి సమయమున గర్మమే జీవునకుఁ
 దోడుగా నుండును. మఱియుఁ బూర్వజ్ఞానయుక్తుండగు మనుజుఁ
 డెప్పుడు జీవన్ముక్త దశను బొంది శరీర మంతమైన యనంత
 రము విదేహ లయమును బొందెడి సమయములోఁగూడఁ
 గర్మమే చివరదాక చేదోడువాదోడుగా వెంటనంటి
 యుండును. ఈ కారణముచేఁ కర్మముయొక్క ప్రధానతను
 స్వీకరించు మనులలో రెండు మతములున్నట్లు కన్పడుచున్నది.
 మొదటిదశలోనుండు మనులీశ్వరుని యస్తిత్వము స్వీకరించుట.

కావశ్యకత లేదని యెంచెదరు. ఎందులకనఁగా, వీరు మొదటి నుండి తుదివరకు గర్భశక్తి నే యుపలబ్ధము జేయుచున్నారు. ఈసిద్ధాంతమునే యాశ్రయించి పృథ్విలో జైనమతము, బౌద్ధ మతము మొదలగు ననేక సంప్రదాయములు వెడలినవి. ముందును బయలు వెడలఁగలవు. ఇట్లుగుట స్వతస్సిద్ధము. కర్మ ప్రాధాన్యము నొప్పుకొనెడి మునులలోని రెండవమతము సర్వ వాదిసమ్మతమై యున్నది. ఇది వేదానుకూలమై సర్వులకును మేలుగలిగించునదియై పూర్ణసిద్ధాంతములతో గూడుకొనిన మతమై యున్నది. దీనిని బూజ్యపాదులగు మహర్షు లైకమత్య మును బొంది యొప్పికొనియున్నారు. అదియే యీ భరద్వాజ కృత కర్మమిమాంసా మూలమునఁ బ్రతిపాదింపఁబడినది. కర్మయొక్క పూర్ణగతిలో కర్మయొక్క సూక్ష్మాతినూత్నా వస్థ కర్మయొక్క బీజసంస్కారముయొక్క యుత్పత్తి. స్థితి, లయమును గర్మయొక్క జడక్రియలో జేతనత్వావశ్యకత మున్నగు సమాధిగమ్యభాగముల నెఱింగెడిమునులు, నిర్వివాద ముగా నీశ్వరుని యస్తిత్వము స్వీకరించుచున్నారు. ఎందుల కందురా? పూర్ణదర్శనము పూర్ణజ్ఞాన సహాయకమైయుండును. పూర్ణజ్ఞానమునందు భ్రాంతిసంభావన యుండదు

వర్ణాశ్రమ ధర్మముల గోడలను దృఢీకరించుటకై యీ కర్మ మిమాంసా దర్శనము పరమాధారమై యున్నది. ఈశ్వర భక్తిని, ఆస్తికతను గల్గించుటకొఱకీ కర్మమిమాంసా దర్శనము పరమ హితకరము. నాస్తికము మొదలగు మతము

లను నిరాకరించి జన్మాంతర వాదమును సిద్ధింపజేయుటకై
 యీ కర్మమీమాంసా దర్శన మొకటిమాత్రమే యవలంబన
 మైయున్నది. ఈ కర్మమీమాంసా దర్శనము బాగుగా దెలిసి
 కొనకుండ దైవీ మీమాంసా దర్శనముయొక్కయు, బ్రహ్మ
 మీమాంసా దర్శనము యొక్కయు సిద్ధాంతము లుపబద్ధములు
 గానేరవు. కనుక నే యీ కర్మమీమాంసా దర్శనము షరమా
 వ్యక్తియమును సమస్త శ్రేయస్కరము నైనది. ఎట్లు రాజా
 జ్ఞతో రాజునకు సంబంధము గలదో యట్లే కర్మముతోఁగూడ
 బ్రహ్మమునకు సంబంధము గలదు. బ్రహ్మచుందును, బ్రహ్మ
 శక్తియందును నెట్టి భేదము లేనట్లు కారణబ్రహ్మచుందును,
 కార్యబ్రహ్మచుందును భేదములేదు. ఇది యిట్లుండనిండు. ఒక
 వ్యక్తి, రాజుగారిని బ్రత్యక్షముగా లక్ష్యపెట్టకపోయినను బోవు
 గాక. కాని రాజుగారి రాజానుశాసనమును జక్కగాఁ గొఱత
 లేక గౌరవించినచో నత్తఱిరాజా జనునిపై నెట్లులప్రసన్నుడు
 గానేరఁడో, మఱియు నొక నరుడు నరవరుని కుఱంగట
 శిరము వంచినప్పటికిని వాని రాజానుశాసనమును నవమాన
 పరచినయెడల నపుడెట్లు వాడు రాజదండమునకుఁ బాత్రుఁ
 డగుచున్నాఁడో, యీ విజ్ఞానమును గురించి యీశ్వరుని
 నొకప్పుడు పొర పాటుచే గౌరవింపకపోయిన జనులు కర్మ
 విజ్ఞానమును జక్కగా గౌరవించినచో నీశ్వరుని కృపఁ బొంది
 యున్నతిని జెందఁగలరు. ఇట్టి విజ్ఞాన సహాయము వలననే
 తమ తమ దర్శన గ్రంథములను రచించి తమతమ సాధన శైలిని

బ్రహ్మర్షితముగాఁ జేసి జైనప్రభృతి ధర్మ సంప్రదాయము లభ్యుదయమును బొందుచున్నవి. కానియెవరు రాజానుశాసన మును రాజును సమానముగా నాదరించుచున్నారో వారెట్లు నేర్పరులనియు సర్వ యోగ్యులనియుఁ జెప్పబడుచున్నారో యట్లే యే దర్శన శాస్త్రములోఁ గర్మము, నీశ్వరుఁడను నీ రెండుగూడ సమానరూపముతో విజ్ఞాన నిరీతములగుచున్నవో యా దర్శనశాస్త్రమే భ్రాంతిలేనిది బూర్ణము నైనది. ఇందు సఁదియము లేదు.

ఏ ప్రకారముగా వాయు సహాయమువలన జలాశ మునందుఁ దరంగములు లేచుచున్నవో యా ప్రకారముగానే యనాది వాసనచేఁ బ్రకృతి రాజ్యములోఁ గర్మోత్పత్తియనాది సిద్ధమైనది. ఎట్లు ఘాత ప్రతిఘాతములచేఁ దరంగముల స్వరూప మనంత మగుచున్నదో యట్లే త్రిగుణముల వైషమ్యముచేఁ గర్మగతి యనంత మగుచున్నది. వైషమ్యావస్థల ప్రకృతితోఁ గూడఁ గర్మమునకు స్వాభావిక సంబంధము గలదు కార్య బ్రహ్మరూపి యగు నీ బ్రహ్మాండముయొక్క ఒక పరమాణువు గూడ కర్మసంబంధ రహితిమైనది లేదు. ఈ బ్రహ్మాండములోని యొక గడ్డిపోచయుఁ గర్మసంబంధము లేకుండ నుండలేదు. మఱియు నవస్థాంతరమును బొందలేదు. ఈ కారణము వలనఁ గర్మశక్తి సర్వాతిశాయి. ఏ ప్రకారముగా మహాసముద్రము లోపల బ్రహ్మించు నొక గడ్డిపరక యనుకూల తరంగముల సహాయమును బొందినట్లయిన ఈ తృణము సముద్ర తట

మునకుఁ జేరఁగలదో అట్టుల గానిచో నా గడ్డిపోచ జాడ గూడ నుండదో, యా ప్రకారముగానే మనుష్యుడు మంచి కర్మముల నాచరించినచో వానికిఁ గ్రహాన్నతి గలిగి తుదను ముక్తి చిక్కునని తప్పక తలఁపవచ్చును. వెండియు నిట్లు గాఁచో నప్పుడు వాని జాడగూడ దెలియదు. ఎక్కువగా నచకూల కర్మములయుఁ బ్రతికూల కర్మములయు రహస్యమును గుఱైతింగి యెవఁడు పురుషార్థము లందుఁ బ్రవర్తించుచున్నాఁడో వాఁడే యభ్యుచయమును బొందఁగలఁడు. వెండియు నెవఁడు తత్త్వజ్ఞాన మూలమునఁ గర్మము అకర్మము, వికర్మముల దశ ననుభవించుటలో సమర్థుఁ డగుచున్నోఁడో వాఁడే కర్మ బంధమునుండి దప్పించుకొని నిశ్చేయసముచు బొందును.

భరద్వాజ మహర్షి చే రచింపఁబడిన యామీమాంసా దర్శన శాస్త్రము సాధారణ కర్మ రహస్యమును బ్రతిపాదించును దీనింబట్టి దీని ప్రథమ పాదములో ధర్మలక్షణము, ధర్మాంగములు, ధర్మోపాంగములు, ధర్మాధర్మ శక్తి, యాశ్వర స్వరూపము, ఈశ్వరుడే ధర్మాధిపాత అను విషయముయొక్క విజ్ఞానము ధర్మోపాంగానంతత, పురుష ధర్మ రహస్యము, నారీధర్మ రహస్యము, ఆచారక లక్షణము వర్ణధర్మ రహస్యము, ఆశ్రమధర్మ రహస్యము, బ్రహ్మతేజో వర్ణనము, తుత్రతేజో వర్ణనము, సతీత్వధర్మ వర్ణనము, పవృత్తి ధర్మ వర్ణనము, నివృత్తిధర్మ వర్ణనము మున్నగు

ననేకావశ్యకీయ కర్మ రహస్య విజ్ఞాన విషయములు వర్తింపఁ బడినవి. ఈ పాదమునకు “ధర్మపాద” మని పేరు. ఇంక దీని మొదటి రెండు సూత్రము లిట్లున్నవి.

“అథాత్మో ధర్మవిజ్ఞానాః ।
ధారణాధర్మః”

ఇప్పుడు ధర్మమీమాంసావర్ణనము వచింపఁబడుచున్నది. ధారణముజేయుచున్నందువలన ధర్మమని యనఁబడును.

రెండవ పాదమునకు “సంస్కారపాద”మని నామము. దీని మొదటిసూత్రమిది.

“కర్మబీజం సంస్కారః”

కర్మబీజమును సంస్కారమని యనెదరు. ఈరెండవ పాదములో సంస్కారలక్షణము, సంస్కారవిజ్ఞానము, సృష్టితో సంస్కార నకు సంబంధము. సంస్కారములోని ద్వివిధప్రధానభేదములు త్రివిధశుద్ధుల యుపాయములు. సంస్కారకలాభము, వేదోక్త షోడశసంస్కారవిజ్ఞానము, ఉద్భిజ్జము మున్నగు యోగులలోని పంచకోశముల క్రమవికాసవిజ్ఞానము, మనుష్యునియందలి పంచ కోశముల పూర్ణతావిజ్ఞానము, సంస్కారశుద్ధితో ముక్తిసంబంధము, రజోవిర్యముల శుద్ధియొక్క మహత్త్వము, మతియు దానితోఁగూడ వర్ణధర్మసంబంధవిజ్ఞానము, ముక్తిప్రాప్తిలో వర్ణాశ్రమధర్మసహాయతావిజ్ఞానము, ఆర్యజాతిలక్షణము, ఆర్య జాతినుండి యనార్యజాతి పృథక్త్వము, జాతిధర్మరక్షణవిషయ మందు నారీప్రాధాన్యము, జీవోత్పత్తి ప్రవాహవిజ్ఞానము

సంస్కార క్రిమశుద్ధిచే జీవుని క్రిమోన్నతి విజ్ఞానము, స్థూల సూక్ష్మశరీరవిజ్ఞానము, జన్మాంతరవాదవిజ్ఞానము, జన్మాంతరములో బోవునట్టి ఆతివాహిక దేహముయొక్క విజ్ఞానము. స్వర్గనరకములవిజ్ఞానము ప్రేతత్వవిజ్ఞానము, సంస్కారశుద్ధిలో నజ్ఞాననాశమున సంస్కారశుద్ధిచే వాసనానాశవిజ్ఞానమునను నీమున్నగు విషయములు వర్ణింపబడినవి.

మూడవ పాదమునకు క్రియాపాదముని పేరు. దీని మొదటింకెండు సూత్రములివి.

“ప్రాకృతికస్పృహః క్రియా ।

సంస్కారక్రియే బీజాంతరవత్”

ప్రాకృతికమగు కంపనము క్రియయని యనబడును. సంస్కారమును, గ్రియయు బీజాంకురములవలె నుండును ఈ పాదము నందుఁ గర్మస్వరూపము. కర్మవైజ్ఞానికరహస్యములు, సంస్కారముతోఁ కర్మసంబంధము, కర్మముతోడ సృష్టియొక్క యేకత్వసంబంధము, సంస్కారముఁ కితమగు స్థానము, ఆస్థానములస్వరూపము. సంస్కారశుద్ధిచేఁ గ్రియాశుద్ధియగు విజ్ఞానము, సృష్టిభేదము ప్రత్యేకబ్రహ్మాండ విభాగములోని ప్రత్యేకాధిపైవాస్తిత్వము, కర్మగతి, జడరాజ్యమందలి కర్మప్రవాహముయొక్కయుఁజేతన రాజ్యమందలికర్మప్రవాహముయొక్కయు విచిత్రత, బంధనము గలిగించుకర్మలలోను, ముక్తిసాధనము కర్మలలోను గలభేదము, కర్మమే బ్రహ్మస్వరూపమనుదాని విజ్ఞానము, యజ్జలక్షణము, మహాయజ్జలక్షణము, వానితోఁగూడ

సృష్టిసంబంధము, కర్మభేదములు, పాపపుణ్యములరహస్యములు, పాపపుణ్యముల ఫలములు, కర్మాచరణమునందు మనుష్యుని స్వాధీనత, పూర్వకర్మమహాత్మ్యము: త్రివిధశుద్ధుల యావశ్యకత, దేశకాలస్వరూపము, కర్మప్రవాహమునకు అనాదిత్వానంతత్వములు, దేశకాలసంబంధముచే గర్మవైచిత్ర్యము, యుక్తాయుక్తకర్మభేదము; కర్మభోగభేదము, శ్రాద్ధవిజ్ఞానము, కర్మముతోడ వ్యష్టిసమష్టిసంబంధము, ప్రకృతిలోని త్రివిధభేదములయు, సప్తభేదములయు విజ్ఞానము, జ్ఞానకృతకర్మములయొక్క, నజ్ఞానకృతకర్మములయొక్కయు భేదము పూర్వకర్మముల మూలమున జీవుని క్రమోన్నతి విజ్ఞానము, ధర్మాంగములతోగూడగర్మములమూలమున జీవుని క్రమోన్నతి విజ్ఞానము, యుగ్తకర్మములవలన ముక్తిపదలాభవిజ్ఞానము, నను నీలోనగు ననేక విషయములు వర్ణింపబడినవి.

నాల్గవ పాదమనఁగాఁ దుదిపాదమునకు “మోక్షపాద” మని నామము. ఈ పాదమందుఁ గార్యబ్రహ్మకు గారణబ్రహ్మకును ఏకత, బంధమోక్షకారణవర్ణనము, బీజాంకురవిజ్ఞానము, సత్కర్మాచరణమువలన మోక్షభూమిని బొందెడిక్రమము, క్రియాబీజభేదము, క్రియాగతి నాశవర్ణనము, జీవన్ముక్తుని కర్మగతివర్ణనము, కర్మోత్పత్తియొక్కయు కర్మలయముయొక్కయు విజ్ఞానము, భోగనిష్పత్తి విజ్ఞానవర్ణనము, వైరాగ్యరహస్యవర్ణనము, నివృత్తిమార్గవర్ణము, యజ్ఞమహాత్మ్యవర్ణనము, యజ్ఞమహాయజ్ఞములతోఁ బ్రకృతిసంబంధవర్ణనము.

ప్రకృతిజయోపాయము, ప్రకృతిజయముతో స్వస్వరూపవికా-
సముయొక్క సంబంధము, స్వరూపలక్షణము స్వరూపములోఁ
బ్రకృతిలయము, శుక్లగతి, కృష్ణగతి, జీవన్ముక్తిగతి, సంస్కార
శుద్ధిచేఁ గ్రియాశుద్ధియు, క్రియాశుద్ధిచే మోక్షము, కర్మయో-
గలక్షణము, జీవన్ముక్తుని యంతఃకరణవృత్తిలక్షణము, కర్మా-
ధ్యానయొక్క సప్తావస్థలు, కర్మాకర్మాదిభేదము, కర్మసాధన
ములమహత్త్వము, జీవన్ముక్తుని కర్మలక్షణము, జీవన్ముక్తుని
కార్యము భగవత్కార్యమే యగునను నీ మొదలగు ననేక
గహనవిషయములు వర్ణింపఁబడినవి.

ఇట్లు శ్రీజైమినిదర్శనము వేదోక్తవిశేషకర్మవిజ్ఞానము యొక్క-
యు, శ్రీ భరద్వాజదర్శనము యావత్కర్మరహస్యము
యొక్కయు, సాధారణకర్మవిజ్ఞానముయొక్కయు సిద్ధాంతము
లను నిర్ణయించునవియైయున్నవి. ఈ రెండుదర్శనగ్రంథములను
జదువకుండ నితరమీమాంసాదర్శనములలోఁ బ్రవేశించుట
సౌకర్యము గలిగించునది గానరదు. కనుక నే దీనినిఁ బూర్వ
మీమాంసాదర్శనమని వ్యవహరించుచున్నాము.

జైమీమీమాంసాదర్శనము.

భగవంతుఁడు సచ్చిదానందస్వరూపుఁడు. వాని పూర్ణరూప-
ముతో సాక్షాత్కరించుకొన నిచ్చియున్నచో సద్భావ, చి-
ద్భావానందభావముల ప్రాప్తిమూఁముననే వానిసాక్షాత్కా-
రము గాఁగలదు. ఈకారణమువలననే యీ మూఁడు విధ
ములుగానుండు భావములను బొందుటకొరకే మూఁడు మీ-

మాంసలవిజ్ఞాన ముపదేశింపబడినది. సద్భావముతో గూడఁ
 గార్యబ్రహ్మకు ప్రత్యక్షసంబంధమున్నది. ఈకారణముచే
 బూర్వమిమాంసా (కర్మమిమాంస) దర్శనము కర్మమార్గ
 సహాయమువలననే ముముక్షువునకు విరాడూపియగు కార్య
 బ్రహ్మలో వ్యాపకమయిన సద్భావప్రాప్తి గల్గించుచున్నది.
 చిద్భావముతో గూడఁ గారణబ్రహ్మకుఁ బ్రత్యక్షసంబంధము
 గలదు. దీనింబట్టియే యుత్తరమిమాంసా (వేదాంత)దర్శనము
 జ్ఞానమార్గసహాయముననే ముముక్షువునకుఁ బ్రకృతికంటె
 నతీతమైన కారణబ్రహ్మయొక్క చిద్భావప్రాప్తిని జేయు
 చున్నది. ఘటియు ఆనందభావము. చిద్భావ సద్భావము
 లలో వ్యాపకమైనది. ఈకాంక్షమువలన దైవమిమాంసా
 (ఘర్వమిమాంసా)దర్శనము ముముక్షువునునిదివరకుఁ జెప్ప
 బడినట్టి రెండుమిమాంసలకు గూడ విరోధము లేకుండా
 బ్రహ్మసందేహముద్రములో లీనముజేసి కృతార్థుని జేయు
 చున్నది. ఈ మూఁడుభావములే ఒక్క పరమభావమునకే
 యంగరూప మగుటవలన నీభావములలో నొకభావము ప్రా
 ప్తించిన తర్వాత మిగిలిన రెండుభావములును స్వయమగాఁ
 బ్రాప్తములగుచున్నవి. పరస్పరము వీనికిట్టిసంబంధము న్నది.
 ఇట్లీకారణముచేతనే మూఁడుమిమాంసల సాధనమార్గ
 ములు భిన్నభిన్నములుగా నైనప్పటికి లత్యమొకటి యగుట
 వలన వీనియందు వాస్తవములో భేదము మొదటినుండియు
 నుంచబడలేదు. అన్నమునకుఁ బరిణామరూపమైన శరీరమును

పంరక్షించుటకై శరీరముయొక్క యంత్రములలో ముఖము ప్రధానమైనది అన్యమతమువలనఁ బాకస్థలి ముఖ్యమగును. మఱియొక మతమువలన హృద్యంత్రము ప్రధానమగును. ఇట్టి మతభేదములు విచారశీలుడగు పురుషుని నేమియు జేయఁజాలవు. ఎందులకనఁగా, అన్నము మొదట ముఖముమూలమున నే పాకస్థలిలోఁ బ్రవేశించి రసరూపముగా హృదయములోఁ బ్రవేశించును. మఱియు నాహృదయమందు రక్తముగా మారి యావత్తుశరీరమును రక్షించును. ఈకారణమువలన శరీరరక్షణార్థమై మూడుయంత్రములెట్లు సహనరూపముగా ఉపకారకములును, సహయోగులునగుచున్నవో యట్లేబిక్కు బ్రహ్మయొక్క త్రివిధభావముల తోడ్పాటుతో బ్రహ్మమార్గమందు సంచరించెడి మీమాంసాత్రియమునకునులత్య మొకటియే యైనందున నన్నియుఁబరస్పరము ఉపకారకములును సహయోగులు నగుచున్నవి. ఇందు సందియములేదు. ఎవరుఉన్న తజ్ఞానస్థమునందున్నారో వారు కర్మమునకును, భక్తికిని, అత్యురూపమగు చంతిమభావములోఁ తప్పక చేరియేయుందురు. ఇట్టి యథార్థమైన కర్మయోగికిని, భక్తునకును, మరి రెండధికారములు ప్రాప్తములగుట సులభమగును. దీనింబట్టి మూడు మీమాంసలలోని మతభేదమును జూచి సందేహింప నవసరము లేదు.

పైన వాయుఁబడిన మతభేదము హానికారికము గాక పోయినప్పటికిని యోగదర్శనమువలె దీనికిని ఏదర్శనముతోఁ

గూడ మతభేదము లేదనునది దైవీమీమాంసలోని విశేషతయైయున్నది. కారణమేమనగా, దైవీమీమాంసాదర్శనములోఁ బ్రతిపాదించు విషయము పరమాత్మయొక్క యానందసత్తయైయున్నది ఇట్లానందసత్త, సత్తు, చిత్తు, అను రెంటిలోను వ్యాపకమగుటవలన సద్భావచిద్భావములను రెంటియందు గూడ యానందభావప్రాప్తి యగుచున్నది. దైవీమీమాంసాదర్శనములోని ప్రధమపాదమందురెండు(సద్భావచిద్భావ) పక్షములనుండి ప్రాప్తమగు నీయానందముయొక్క వర్ణనమే చేయఁబడినది. దీనిమొదటిపాదమునకు “రసపాద”మనిపేరు. భగవంతుడురసరూపుడు. వేదమునందుఁజెప్పినదేమనఁగా—

“రసోనైవః” ఆనందరూపం పరమం యద్విభాతి”

ఈమంత్రములు భగవంతుని రసరూపుని ననఁగా ఆనందరూపుని గాఁ జెప్పినవి. అతని యీయానందసత్త, సత్తు, చిత్తులను రెంటినడుమనుండియే ప్రాప్తమగుచున్నది. సత్తుతోఁ గార్యబ్రహ్మమునకు సంబంధమున్నందున సద్భావముతోఁ గలిసికొనిన యానందము. ప్రకృతితోఁ బ్రతిబింబించి జీవుని యనుభవములోనికి వచ్చును. ఇందువలన నీయానందమును సుఖమని వచింతురు. పుత్రిలఁగూర్చి చేయు స్నేహమును, మిత్ర, కళతాదులఁగూర్చిన ప్రేమయు, గురువు మొదలగు పెద్దలపైనుండు శ్రద్ధయు మున్నగు నివియన్నియు లౌకికరసమునందు లెక్కింపఁబడును కాని యెప్పుడు సాధకుని చిత్తము లౌకికరసములోని లౌకికత్వమును, మఱియు నాశనమునగుట

యుఁ దెలిసికొని దానినుండి వైరాగ్యముతోఁగూడినదగుచు నలొకి (సాక్షాచ్చిత్సంబంధయుక్త) కానందముతో మగ్న మగుటకై పరిశ్రమజేయుచున్నదో యప్పుడే యీరసము భగవద్భక్తిరూపముతో బయలు వెడలి సాధకుని గ్రహపూర్వక “వైధీ” మఱియు “రాగాత్మికా” రూపమగు భక్తిలోని రెండు కక్షలయందును గ్రహక్రమముగానున్నతుని జేయుచు నంతము నందు “పరాభక్తి” యనుపదమునందు సాపితునిజేసి యొక నానందసాగరముతో ముంచివేయును. “వైధీ” మఱియు “రాగాత్మికా” యను నీరెండుగూడ గౌణభక్తులు. భక్తియొక్క “వైధీ”యనెఱి యవస్థయందు సాధకుఁడు, శ్రవణము, కీర్తనము, పాదసేవనము, అర్చనము వందనము మున్నగు తొమ్మిదిరీతులుగా నుండుమెట్టులను వరుసగా నెక్కిరా భగవంతుని యందనురాగము కలుగుటకై యభ్యాసము చేయుచుండును. అటుతరువాత నిట్లే యభ్యాసముచేయుగాఁ జేయుగా నెప్పుడు వానిపై భగవంతుని కృపగలుగునో యప్పుడాయభ్యాసము యొక్క ఫలముచేతనే భగవంతునింగూర్చి యనురాగము ప్రాప్తయ్యుజేయుటలో సాధకుఁడు సమర్థుఁడగును. దీనికే రాగాత్మికాభక్తియనిపేరు. విషయికి విషయముపై ననురాగ మెట్లు గల్గునో భక్తునిచిత్తమునం దీసమయములో సరిగా నారీతిగా భగవంతునిగూర్చి యనురాగములేక యొకవిధముగా నుండు అసక్తి గలుగుచున్నది. ఈదర్శనమత మేమనగా, భావరూపమును దృశ్యమునగు సంసారము పదునాల్గుభాగములందు

విభజింపఁబడినందున నాయాసక్తి ప్రకాశకరసముగూడఁ బదు
నాల్గువిధములు గాఁగలదు. వానిలో వీరము, కరుణ, హాస్యము
భయానకము: బీభత్సము, అద్భుతము, రౌద్రము, లను నీ
యేడురసములు గౌణములు. మఱియు దాస్యము, సఖ్యము,
శృంగారము, వాత్సల్యము, ఆత్మనివేదనము, గుణకీర్తనము,
తన్మయములను నీ యేడును ముఖ్యరసములు. దైవీమీమాంస
యందిట్లు వచింపఁబడినది.

“రసజ్ఞానమపి చతుర్దశధా తత్త్వసప్తముఖ్యాః సప్త గౌణాః
హాస్యాదయో గౌణాః. దాస్యాసక్తి సఖ్యాసక్తి కాంతా
సక్తి వాత్సల్యాసక్త్యాత్మ నివేదనాసక్తి గుణకీర్తనాసక్తి తన్మ
యాసక్తయశ్చ ముఖ్యాః”

ఈచతుర్దశరసములమూలముననే సాధకుఁడు భగవంతుని రా
జ్యములో నగ్రీసరుఁ డగును. అయినప్పటికి ముఖ్య
రసముల ద్వారమునఁ బ్రత్యక్షరూపముగాను, గౌణరస
ముల ద్వారమునఁ బరంపరారూపముగాను వృద్ధిబొందు
చున్నాఁడు. భావముయొక్కవైచిత్ర్యమునుబట్టి ముఖ్యాసక్తితో
గూడిన భక్తులలో నొకఁడు పరమాత్మను దాసభావముచేత,
నొకఁడు సఖ్యభావముచేత, నొకఁడు కాంతాభావముచేత,
నొకఁడు వాత్సల్యభావముచేత, నొకఁడు ఆత్మనివేదనభావ
ముచేత, నొకఁడు గుణకీర్తనభావముచేత, నింకొ
కఁడు తన్మయభావముచేత, నిట్లే యనేక భావములచే
వానిపై ననురాగముగలవాఁడయి సాధకుఁడు సంసారము
యొక్క తొకికవాసనలను విడిచివేయుచు సత్యంతమగు నానంద

దమును, శాంతిని బొందును. ఈ ప్రకారముగా వానియొనంద
భావములో భావముగలభక్తుడు తీవ్రసంవేగ (పరావై
రాగ్య)ముయొక్క యాశ్రయమువలన జగత్తులోని సమస్తవస్తు
వులను విడిచివేసి యెప్పుడు రేయింబవలు మనోరూపియైన
భ్రమరముచు భగవంతుని పాదపద్మములందలిమకరంద(పుష్ప
రస)మును ద్రాగి గడి విషయమునందుఁ దత్పరుఁ డగుచున్నా
డో ఇతర సర్వవిషయములను వదలుచు వానినే ధ్యానించుట
యందెప్పుడున్నట్లుడగునో యప్పుడు క్రమక్రమముగా భగవం
తుని కరుణవలన సాధకునకిట్టి యొక యున్నతావస్థ కలుగు
చున్నది. ఆతరుణమునందతఁడు తన్నయందై ధ్యేయరూపి
యగు భగవంతునితోఁ దనకుండు ద్వైతభావమును మరచి
పోవును. ఈతన్నయభావముయొక్క పూర్ణత యుండినపిదపనే
తిరిగి వానికి “ధ్యాత, ధ్యానేము, ధ్యేయములను త్రిపుటి
యుండ నేరదు. వాడు పరమాత్మతో నేకత్వప్రాప్తినిబొంది
“వాసుదేవస్సర్వం” అనఁగా నెల్లచోట్లను బరమాత్మసత్త
గన్నడును. ఇదియే పరాభక్తి దశ, ఈయవస్థలో భక్తి విజ్ఞానము
నకు నెట్టి భేదములేదు. ఇట్టి ప్రకారముగా జ్ఞానియగు భక్తుడు
నిర్వికల్పమగు సమాధిపదవి నారోపించును. ప్రకృతిలో
బ్రతిబింబితమయిన యానందముతో వానిసంబంధ మీపరాభక్తి
దశ పరిపక్వమైనమీద సంపూర్ణముగా ఆగిపోగలదు. అప్పుడు
వాడు ప్రత్యక్షముగా చిదానందసముద్రములో మునిగి నీవభావ
మునుండి ముక్తుడయి బ్రహ్మభావమును బొందును. ఇదియే దైవీ

మీమాంసాదర్శనమందలి రసపాదముయొక్క అంతమందుఁ బ్రతిపాదించినవిషయము. ఈపాదములోనే భక్తిశ్రేష్ఠత్వమును నుపకారిత్వమును బ్రతిపాదించుటకై యనేకసూత్రములున్నవి. భక్తిమూలమున నమృతత్వలాభము గలుగును. దీని యాస్వాదమువలన పతనభయము దొలఁగును. వెండియు సమస్తవాసనలు లయము చెందును. సామాన్యభక్తియొక్క యుదయము వలననే మహాపాపములు నశించును. భక్తి సకలోపాసనల కును బాణాస్వరూపము. సమస్తధర్మాంగముల కాశ్రయస్వరూపము, సర్వజాతులకును సమస్తాధికారులకును సమానముగా మేలును గల్గించునది. పూర్ణతాలాభము గాకపోయినను దీనిమూలమున నధోగతి గలుగదు. సాలోక్యము మున్నగుపదములు పొందించును. ఇటువంటి యనేకవిషయములను జెప్పసూత్రము లిందుఁగలవు. ఈపాదాంతమందున భక్తియొక్క యంతిమదశలోఁగూడ భావభిన్నత యుండుటంబట్టి “ఐశ్వర్య పరా, ఆత్మైకపరా, ఉభయపరా” యనెడి నామములుగల భక్తియొక్క త్రివిధభావములభేదము వర్ణింపఁబడి మధ్యమీమాంసతోఁ బరమాత్మయొక్క యానందసత్తా ఘనీవృత్త, దివ్యపద్ధతితోఁ బ్రతిపాదంపఁబడినది.

ఈ మీమాంసాదర్శనములోని రెండవపాదమునకు “ఉత్పత్తిపాదమని నామము. ఉత్పన్నమగుచుండు ప్రపంచముయొక్క లయనిధి యెఱుగనందువలన నెవనికైనను జిత్తమందు సంసారచక్రముయొక్క నిస్సారతయు బరిణామమునందలి

దుఃఖప్రదత్వమును జూచి వైరాగ్యము గలుగ నేరదు. ఇట్లు
 లౌకికమగు స్నేహలతాబంధమును ద్రోచివేయుచుఁ జిత్తవ్యా
 కులత, పరమానందలాభమునకై కలుగదు. ఈ కారణమువల
 ననే మరగా మనెడి పరిణామముగల యుత్పత్తిని నెలియఁ
 జేయుట కీదర్శనశాస్త్రమునం దుత్పత్తిపాద ముంచఁబడినది.
 సృష్టి యుత్పత్తి కార్యమునందు బ్రహ్మమునకు బ్రహ్మశక్తి
 స్వరూపిణియగు ప్రకృతికి నేకమాత్రసంబంధము గలదు.
 ప్రకృతి, జడము. జడవస్తువునకు స్వయముగాఁ గార్యముజేసెడి
 శక్తిలేదు. ఈకారణమువలన సృష్టికార్యమునందుఁ జేతన
 బ్రహ్మకావశ్యకత గలుగుచున్నది. ఈసృష్టియే మూడు
 రీతులుగా నున్నది. (1) ఆధ్యాత్మిక (2) ఆధిదైవిక (3) ఆధి
 భౌతిక, అని. ప్రకృతి, యనాది యనంతము నైయున్నది. ఈ
 కారణమువలననే ప్రాకృతికయు, లీలావైభవస్వరూపియు
 ననంతకోటిబ్రహ్మాండరూపయు నగు నాధ్యాత్మిక, లేక విరా
 ట్సృష్టియు, ననాదియు ననంతము నై యున్నది కాని విరా
 ట్సృష్టి, నిత్యమయినప్పటికి నొక్కొక్క బ్రహ్మాండమునకు లేక
 యొక్కొక్కజీవుని శరీర రూపమగు పిండమునకు లయము గల్గు
 చుండును. దీనింబట్టి యాధిదైవికయు, నాధిభౌతికయు నగు
 సృష్టి, సాదియు సాంతము (ఆద్యంతములుగలది)నై యున్నది.
 ఒకబ్రహ్మాండము లేక సౌరజగత్తు కాలానుసారముగా నుత్ప
 న్నమగును. అనేకయుగములవఱకును స్థితినిగూడఁ బొందఁ
 గలదు. మఱియుఁ గాలానుసారముగా లయముగూడఁ బొందఁ

గలదు. ఇట్లే చిత్తు, జడముల గ్రంథిమూలమున నుత్పన్నమగు నొక్కొక్క జీవుడుగూడ లక్షలక్షయోనులవఱకు జన్మమరణ చక్రములోఁ బరిభ్రమించి తుదను బరాభక్తివలన గ్రంథిని ఛేదించి విముక్తుడు గాఁగలఁడు ఈవిషయముల నన్నిటిని సిద్ధాంతీకరించుటకై యీపాదములో నీ సూత్రము లున్నవి.

‘అనాద్యనం తాద్యాత్మికీ సృష్టిః |
ఆధిదైవి కాధిభౌతికసృష్టి స్సాది స్సాన్తా |
చి జ్జడగ్రంథి రీతః |
తద్భేదనా దుభయముక్తిః”

సృష్టి రెండువిధములుగలదు. (1) బైజీ (2) మానసీ. బైజీసృష్టి పాశ్చాత్యము కాగా మహర్షులు మనోబలముచే మానసీసృష్టిగూడఁ జేసియుండిరి. సప్తమహర్షులు, పాశ్చాత్యముక సృష్టి జేయుతఱి మనోమూలముననే సృష్టినిగావించియుండిరి. “మనసా ప్రహితసృజంత” యీమున్నగు శాస్త్రీయవచనములు గూడఁ జిక్కుచున్నవి ఏ కార్యమూలమున నీసృష్టిధారయే, వీవరీతమయి లయోన్ముఖమై పోవుచున్నదో దానికే సాధన మనిపేరు. అది ప్రవృత్తి నివృత్తి యను మార్గభేదములచే రెండువిధములుగావిభజింపఁబడినది ప్రవృత్తిమార్గము గౌణము. నివృత్తిమార్గము ముఖ్యము. ప్రవృత్తిమార్గములో అధ్యాత్మ చింతనము, శక్తిపూజనమును, భావశుద్ధిమూలమున నున్న తియు ముక్తియు గలుగును. ఇంక నేమనఁగా, సకల క్రియల లోను సర్వోపాసనములలోను సకలజేష్టలలోఁగూడ సమ ర్పణబుద్ధి యుండుటచేముక్తిద్వార మతిత్వరితముగాఁ దెరువఁ

బడచున్నది. అహంకారమే జీవభావమునకుఁ గారణము. వెండియు దానిమూలముననే స్వార్థబుద్ధి ప్రబలమగుచున్నది. సమర్పణమూలమున నీ యహంకారము నశించుటతోడనే స్వార్థమూలికయగు వాసనయొక్క నాశనమైనటాఁద జీవ భావము దొలఁగుటచేత శివభావము ప్రాప్తము గాఁగలదు. శ్రీభగవానున కర్పితమగు వస్తువుపై నాశ్చీయబుద్ధి నుంచ వలదు. వాని విగ్రహము (మూర్తి)పై లౌకికబుద్ధి నుంచవలదు. మరియు వాని ప్రసాదముపై భోగబుద్ధి నుంచవలదు. ఈవిషయములన్నియు సాధనమార్గమునకు సంబంధించిన యున్నతికి సహాయము జేయునవియైయున్నవి. ఈ యుత్పత్తిపాదము నందు సాధకుని యున్నతియొక్క లక్షణవిషయములో భిన్న భిన్న మహర్షి మతములు వర్ణింపబడినవి. ఎట్లనఁగా, పరాశర మహర్షి మతములోఁ బూజాదిరతియు, గర్గమహర్షి మతములోఁ గథారతియు, శాండిల్యమహర్షి మతములో నేకాంతాత్మ రతియు, భరద్వాజమహర్షి మతములో గుణకీర్తనరతియు, వశిష్ట మహర్షి మతములో జగత్సేవారతియు, వింకను గశ్యపమహర్షి మతములో సకలవిషయ సమర్పణబుద్ధియు నైయున్నది. ఇవి భక్తులగు సాధకులయొక్క భగవద్రాజ్యమునం దున్నతియొక్క భిన్న భిన్న లక్షణములైయున్నవి. ఎప్పుడు భగవంతునింగూర్చి భక్తునిచిత్తము, వియోగదశలోఁ బ్రతివిరహస్థితయైన సతితో సమానముగా నాతురపడచున్నదో యప్పుడే యధార్థమగు నున్నతియు, భక్తియు గుడయించునట్లు నిశ్చయింపవలసినదని

దేవర్షులగు నారదులవారు వచించియున్నారు. అయితే యెల్ల
తెలుంగుల నుండు భక్తులును, మాహాత్మ్యజ్ఞానపూర్వకములై
యుండవలెను. అట్లుండనిచోఁ బ్రీతి జారప్రీతివలె నగును.
మఱియు మాహాత్మ్యజ్ఞానపూర్వక మగు యథార్థప్రీతి యున్న
యెడల భక్తున కెప్పటికినిగూడఁ బతనము సంభవింపనేరదు.
అతఁడు క్రమక్రమముగా నధ్యాత్మరాజ్యమునోఁ బ్రవేశింపఁ
గలఁడు ఇదియే యుత్పత్తిపాదమందలి తుదిసిద్ధాంతము.

ఉత్పత్తికి రెండవయవస్థ స్థితి యైనందున సుత్పత్తిపా
దముతరువాత స్థితిపాద మీదర్శనమందుఁ జెప్పఁబడినది.
ప్రకృతి గుణమయయు భగవంతుఁడు భావమయుఁడై
యుండును. ఇందువలన జగత్తుయొక్క స్థితివశనో నంతట గుణ
భావములలీల చక్కఁగా జూడబడిన దగుచున్నది. భగవంతు
నిగో గుణములును, భావములును గలవు. కాని యాతఁడు గుణ
భావములనో లేడు. వేదము గుణభావముతో బూర్ణమైనది.
ఇందువలన వేదము భగవద్వాక్యమును, స్వతఃపూర్ణమును
భ్రమరహితమును నిత్యము నైనది. గుణములను, భావములను
బ్రహ్మకాశపరచుచున్నందున స్పృతి మున్నగు శాస్త్రములుగూడ
వేదముతో సమానముగా, బ్రామాణికము లగును. ఈ
సిద్ధాంతములంగూర్చి యీదర్శనమందెట్లు సూత్రములు నుడు
వఁబడినవి—

“తద్వాస్తా సౌగుణేభావేషుః।

గుణభావమయశ్చ రభగవద్వాక్యం వేదః।

స్వతః పూర్వోఽభ్యాస్తా నిత్యశ్చ |
తత్త మానీతరాణి తదర్థద్యోతకత్వాత్ ||

గుణభావమువలనఁ బూర్ణమగు సృష్టిని రక్షించుటకై త్రివిధ శక్తులు సన్నద్ధములై యున్నవి: దీనింబట్టి భగవంతునిశక్తి, సృష్ట్యాదిగా భగవంతునివలననే ప్రకాశితమై తిరిగి ప్రళయ సమయమందు భగవంతునిలోనే లీన మగుచున్నది. ప్రకృతి యొక్క ప్రధానములగు మూడువిభాగముల ననుసరించి యీ శక్తియే త్రివిధము లగును. అధ్యాత్మవిభాగమును రక్షించుటకై ఋషిశక్తియు, నధిదైవవిభాగమును రక్షించుటకై దైవశక్తియు అధిభూతవిభాగమును రక్షించుటకై పితృశక్తియు నైయున్నది. జగత్తునందు జ్ఞానప్రచారమును, గాలమునకును యుగమునకును ననుకూలముగా వేదముల యావిర్భావమును ఋషులకగుణ వలననే కాఁగలదు. ఋషిశక్తి నిత్యశక్తియై యున్నది. శీవుల కర్మననుసరించి దేవతలు వారిని సుత్తమగతిలో యధోగతిలో పొందింపఁగలరు. దైవజగత్తులో వివిధవిధముల నుండు కార్యములను సాధించుట మున్నగు నధిదైవకార్యములు దేవతలకృప వలననే కాఁగలవు. దేవశక్తి నిత్య మనియు నైమిత్తిక మనియు రెండువిధముల నున్నది. ఇవి యిట్లు సిద్ధాంతీకరింపఁ బడుచున్నవి.

“ఋషిదైవత మాధ్యాత్మికం నిత్యశ్చ,
పితృదైవత మాధిభౌతికం,
దేవదైవత మాధిదైవికం,
నిత్యనైమిత్తికత్వైతే ||”

ఇందుడు మొదలగు లోకపాలురగణము నిత్యదేవశక్తి.
 ఇట్లేజగత్తులో నేదోయొక దైవకార్యమును సంపాదించుటకు
 శ్రద్ధాక్రియామంత్రములమూలమున నొకకేంద్రస్థానమం దా
 హ్యనింపబడిన నిత్యశక్తియే, దేవగణములయొక్క నైమిత్తిక
 శక్తియగును. ఎట్లనఁగా, గ్రామ్యదేవతలు మున్నగునవి స్థూల
 జగత్తులోని ఋషులయొక్క వికాసశృంఖలయు, స్థూలజగద్ర
 త్సాధాపేక్షణమును. స్థూలజగత్తునకు స్వాస్థమొసంగుటయు,
 దేశకాలానుసారముగా నన్నపానాదులయొక్కవ్యవస్థ జేయు
 టయు నివియన్నియుఁ బితృశక్తికధీనములై యున్నవి. పితృ
 శక్తి విశ్వమనియు నైమిత్తికమనియు రెండువిధములు. అగ్ని
 ప్వాతా అర్యమాదిపితృగణము నిత్యము. దేహము వదలిన
 తరువాతఁ జంద్రలోకమునకుఁబోయి తమ కర్మఫలానుభవము
 ననుసరించి నిత్యపితృగణలోకమునందు వాసముజేయుచుండు
 పితృగణమునకు నైమిత్తికపితృగణమనిపేరు. బ్రహ్మయజ్ఞమూల
 మున ఋషులకు వృద్ధియగును. వారభివృద్ధిబొందినమీఁద వ్యష్టి
 జగత్తులోను, సమిష్టి జగత్తులోను జ్ఞానశక్తి వృద్ధిగాఁగలదు
 యజ్ఞమువలన దేవతలు సంతోషింతురు. వారిసంతోషము.
 వలన శక్తియు సుఖమును చాఁపింపఁగలవు. ఇట్లే పితృయజ్ఞము
 వలనఁ బితరులకానందము గలుగును. వారియానందముచే జీవు
 లకు స్వాస్థ్యమును, వీర్యలాభమును గలుగును. భగవంతుని యవ
 తారములవలె ఋషులయొక్కయు దేవతలయొక్కయు నవ
 తారములుగూడ నగుచుండును. సమిష్టిజగత్తులో ఆసురీశక్తి

ప్రభావ మభివృద్ధి బొందినప్పుడు దైవశక్తి బలహీనమైన దగు
 లచేత నధర్మచుభివృద్ధియై ధర్మము క్షీణింప మొదలిడును.
 ఇట్టి యాసురీశక్తియొక్క ప్రోపమును రూపుమాపుటకు వ్యష్టి
 జీవుఁ గుఁగాని సమష్టిజీవులకుఁగాని సాధ్యముగానప్పుడే భగ
 వంతుఁ డావశ్యకతానుసారముగా అంశరూపముతోడనో, పూర్ణ
 రూపముతోడనో యవతరించి ధర్మమును రక్షించి మామీ
 శక్తినణఁగదొక్కును. ఇట్లే ప్రకృతియొక్క యాధ్యాత్మిక
 విభాగములోనో యాధిదైవిక విభాగములోనో జ్ఞానరాజ్యము
 నందో కర్మరాజ్యమునందో యేనోవిధమైన యలౌకికమగు
 గడిబిడిగల్గియెడల ఋషిగణమో లేక దేవతాగణమో యం
 శరూపముతోడనో పూర్ణరూపముతోడనో యవతరింపఁగలదు.
 ఈరెండువిధములనుండు నవతారములే కాక భగవంతుని
 యొక్కయు, ఋషి, దేవతా, గణములయొక్కయు విశేషము
 అవిశేషము అనుపేళ్ళుబరఁగు నింక రెండువిధములగు నవతార
 ములుగూడఁ గలుగఁగలవు. గురుదేవునిలో నీతొదాన
 సమయమందు విశేషశక్తియు నావేశావతారముగో నావేశిం
 శించుసమయమందు దవిశేషశక్తియుఁ బ్రకాశింపఁగలదు. అంతః
 కరణమందు వీరి నిత్యావతారము జీవుని బాపకర్మములనుండి
 రక్షించి యతని కెల్లప్పుడు మేలుచేయుచుండును. పరమాత్మ
 యొక్క ప్రత్యక్షశక్తి ముఖ్యముగా మూఁడురీతులుగా నున్నది.
 బ్రహ్మ, విష్ణు, రుద్రులని. ఈ ముగ్గురిదేవతలవలననే ముప్పది
 మువ్వరుదేవతలును, ప్రకృతియొక్క విశాలరాజ్యములోఁగార్య

వైలక్షణ్యముండుటంబట్టి ముప్పదిముఘ్వురు దేవతలవలన విస్తృతమై ముప్పదిమూడుకోట్లదేవతలు నైరి. భగవంతుని సత్తు, చిత్తు, అను రెండురీతుల నున్న సత్త, యెల్లచోట్లఁ బ్రకాశించుచున్నమీఁదఁగూడ దేవగణమునందుఁ జిత్సత్తయు దేవీగణమునందు సత్సత్తయుఁ బ్రధానముగా నున్నది. ఉపాసనాశ్రద్ధలమూలమున భగవంతునియొక్కయు భగవచ్ఛక్తిసమూహముయొక్కయు కరుణ లభించుచున్నది. ఈయుపాసనము లేక యోగము చతుర్విధముల నున్నది. (1) మంత్రము (2) హఠము (3) లయము (4) రాజయోగము. కార్యబ్రహ్మ లేక జగత్తు నామరూపాత్మకమైనకారణమువలన దివ్యనామ మనఁగా మంత్రమును, మఱియు స్థూలమూర్తి నాశ్రయించుట మూలమున నేయోగ మనుష్ఠింపఁబడుచున్నదో దానికి మంత్రయోగ మనిపేరు. స్థూలశరీరమునకు సూక్ష్మశరీరమునకు ఘనీవృతసంబంధము గలదు. ఎందులకనఁగా, స్థూలశరీరము సూక్ష్మశరీరముయొక్క వికాసమాత్రమైయున్నది ఈకారణమువలన స్థూలశరీరముపై ఆధిపత్యముజేయుచు నేయోగమువలన సూక్ష్మశరీరముమీఁద నాధిపత్యవిస్తారము జేయుటకు వీలుండునో జ్యోతిర్ధ్యానాత్మకమైన యాయోగమునకు హఠయోగ మని నామమై యున్నది. సమష్టివిచారమువలనను, వ్యష్టివిచారము వలనను, బ్రహ్మాండమును, బిండదేహమును నొక్కసంబంధముతోడనే కూడికొని యున్నవి. ఈ బ్రహ్మాండములో నేదేది గలదో యీ పిండదేహములోఁ గూడ వానియన్నిటియొక్క

కేంద్రస్థానమున్నది. కులకుండలినీరూపయగు ప్రకృతిశక్తియొక్కయు, జైతన్యస్వరూపుండగు శివునియొక్కయు స్థానమీశరీరమునందుఁ గలదు. దీనింబట్టియే యోగమువలన నిదివరకుఁ జెప్పఁబడిన కుండలినీశక్తిని సుదోర్బధించి సహస్రారమందుండు శివునిలో లయము జేయఁబడుచున్నదో బిందుధ్యానాత్మకమైన యాయోగమునకే లయయోగ మనిపేరు. మనస్సే సంసారములో బంధమునకును మోక్షమునకును గారణము. ఇందువలననే కేవలము మనస్పాహాయ్యముచేతనే సాధించెడి బ్రహ్మధ్యానాత్మకమైన యోగమునకు రాజయోగ మనిపేరు. రాజయోగమూలముననే నిర్వికల్పసమాధి లభింపఁగలదు. ఈయవస్థలోనే పరాభక్తి, పరవైరాగ్యము, పరజ్ఞానము, జీవన్ముక్తి మున్నగు నెల్లదర్శనముల యెల్లలక్ష్యములు గూడ నొక భావమందే పరిణతము లగుచున్నవి. ఇట్లే జ్ఞానియగుభక్తుఁడు సచ్చిదానందమనుసాగరముగో మును గుటయొక్కయు దేలుటయొక్కయు, సుఖము ననుభవించుచుఁ గృతార్థుఁడు గాఁగలడు. ఇట్టిభక్తి మహాత్ములయొక్కయు, భగవంతునియొక్కయుఁగనుణవలననేకలుగఁగదు. మహాత్మునసహవాసము దుర్లభము, సమోఘము, విచిత్రము నైనది. భగవంతునిలోను, భగవద్భక్తులలోను, భేద మేమియులేదు. ఈ భగవద్భక్తుల కృపయు, భగవంతుని కరుణవలనఁ కలుగునని దేవర్షియగు నారదునిమతమై యున్నది. దీనబంధువగు భగవంతుని కృపగల్గినమీఁద నీసాధుసహవాసమువలన భక్తుఁడుద్ధరింపఁబడును శాం

డిల్యమహర్షిమతములో నహంకృతిని నిరోధించుటవలనను, ద్వై
 పాయనమహర్షిమతములో దీనత గలిగినమీఁదటను, సాధు
 సహవాసలాభమును బొంది భక్తుఁడు ముక్తిపదమునఁ బ్రతిష్ఠి
 తుఁడు గాఁగలఁ డని యున్నది. ఇదియే స్థితిపాదములోని తుది
 సిద్ధాంతము. ఉత్పత్తిస్థితుల కధీనమైన దేదైనను లయమునకుఁ
 గూడ నధీనమై యుండుననునది యీ ప్రపంచముయొక్క య
 మోఘసిద్ధాంతమై యున్నది. ప్రపంచముయొక్క యీనియ
 మితపరివర్తనక్రిమమువలన ననుగోమవిధి ననుసరించి బ్రహ్మాండ
 ముత్పత్తియగును. మఱియుఁ జతుర్ముఖబ్రహ్మకు నూరేండ్లు
 నిండినమీఁద విలోమవిధి ననుసరించి బ్రహ్మాండమునకులయము
 గలుగును. ఈపరియమే వ్యష్టి, సమిష్టి, విచారములవలన
 నాల్గునిధముల విభజింపబడినది. (1) నిత్యము (2) ఆత్యంతి
 కము (3) నైమిత్తికము (4) ప్రాకృతికము. పీనిలో జగత్తున
 కెల్లప్పుడు మార్పును గల్గించునది నిత్యప్రళయ మనియు, జీవుని
 ముక్తివలన గలుగునది యాత్మంతికప్రళయ మనియు, జెప్పఁ
 బడును. ఈరెండును వ్యష్టియందుఁ గలుగును. ఖండప్రళయములేక
 నైమిత్తికప్రళయము మఱియు మహాప్రళయము లేక ప్రాకృ
 తికప్రళయము ఈరెండును సమష్టియందుఁ గలుగును. మహా
 ప్రళయములో నెల్లబ్రహ్మాండంబులు ధ్వంసంబై విరాట్టు,
 ప్రకృతిగర్భమందు లీనమగుటకు ముందు సృష్టిస్థితులలోఁ
 జూడఁబడెడి దశ, నాస్తిలో అస్తిత్వరూపమగు భ్రమయొక్క
 యుత్పత్తిని గలిగించెడి మాయయొక్కయే యొక లీలావిలాస

మాత్రమై యున్నది. మాయ త్రిగుణమయమై యున్నది. కాని భక్తులు నాల్గవీరులుగా నున్నారు. ఆర్తులు, జిజ్ఞాస వులు, అర్థార్థులనెడి భక్తులు గుణమయమగు పశ్చాత్తిలో నంతర్భుతులైనను జ్ఞానియగు భక్తుడు గుణాతీతమగు బ్రహ్మపదవి నధిష్ఠించుటకు సమర్థుడు గాఁగలడు. వాని నిర్మలాంతఃకరణము తటస్థశూన్య ధ్యానపరిపాకమునందు సవికల్పసమాధిలాభమును జెందుచు బ్రహ్మముయొక్క యధిదైవము లేక యీశ్వరభావము మఱియు నధిభూతము లేక విరాట్స్వరూపముయొక్క సాక్షాత్కారమును బొందఁగలడు వెండియు నటుపిమ్మటఁ గ్రమముగా స్వరూపదశాగతమగు సచ్చిదానందస్వరూపమును, నద్వితీయము నగు బ్రహ్మముయొక్క సాక్షాత్కారముజేయుచు నిర్వికల్పసమాధిలాభమును బొంది జీవస్మృక్తిపదవి నధిరోహింపఁగలడు. మంత్ర, హఠ, లయములను నీమూఁడుయోగముల ధ్యానములును, సగుణమైనందువలన నాయాసమాధులుగూడ సవికల్పము లగుచున్నవి. మంత్రయోగ సమాధికి మహాభావ మనిపేరు. హఠయోగసమాధికి మహాబోధ మని నామము. లయయోగసమాధికి “మహాలయ”మని నామధేయము నై యున్నది. ఆటుతర్వాత నిర్గుణనిరాకార ధ్యానముయొక్క పరిణామములో నిర్వికల్ప సమాధి యగుచున్నది. భక్తునకు నిర్వికల్పసమాధియైనమీఁదఁ బరాభక్తిదశలో వాని కహంభావ మితఃపూర్వము వచించినరీతిగా నాశనమై సమర్పణబుద్ధి యుదయింపఁగలదు. సమర్పణబుద్ధియొక్క

మొదటిదశలో “వాఁడు నావాఁడనియు రెండదశలో “నేను వానివాఁడ”ననియు మూడవదశలో “నేనేవాఁడ”నియు నిట్టిభావములు గలుగును. సృష్టియొక్క విస్తారములైన సప్త భేదముల ననుసరించి యీయెల్లభావములయొక్క దశలలో భక్తుఁడు సప్తభావములందు భగవంతునిం జూచుటలో సమ ర్థుఁడు గాఁగలఁడు ప్రథమదర్శనముఁ దివ్యనామము(మంత్రము) లోఁ గలుగును. ఈసమయమందే మంత్రములయొక్కయు, దేవతలయొక్కయు నేకతాభావమువలన భగవంతునిదర్శన మగుచున్నది. రెండవదర్శనము, దివ్యరూపమునం దగును. ఈతరుణమందే వానియొక్క సగుణమూర్తినమూహము భా వోద్బోధకమయి భగవత్సాక్షాత్కారమునకుఁ గారణమగును. మూడవదర్శనము విభూతియందుఁ గాఁగలదు. అప్పుడు జగ న్స్థయమును, వ్యాప్తమునగు వాని విభూతినమూహము సాధ కునిఁ బరమాత్మభావములోఁ భావించుని జేయుచున్నది. నాల్గవ దర్శనము- స్థూలసూక్ష్మశక్తులయం దగును. అత్తతీవానిసూక్ష్మ శక్తియొక్క వికాసస్థలమగు సంతకరణమునందును, స్థూలశక్తికి వికాసస్థల మగు స్థూలజగత్తునందును బరమాత్మదర్శనము గాఁగలదు. ఐదవదర్శనము గుణములం దగును. ఆసమయ మందుఁ ద్రిగుణమయ మగు జగత్తులో నీ త్రిగుణవిలాసమును విచారించుటవలనఁ బరాత్పరునియొక్క దర్శనము గాఁగలదు. ఆఱవదర్శనము భావములం దగును, అప్పుడు భావమయంబగు బ్రహ్మయొక్క మొదటిప్రభావములు కార్యబ్రహ్మమునం

దుండుట చేత భావతత్వానుసంధానములో భగవంతునిదర్శనము గాఁగలదు. ఏడవదర్శనము స్వరూపమునం దగును. అత్తతీ నిర్వికల్పసమాధిదశయందు స్వస్వరూపముతో వాని కద్వితీయబ్రహ్మశక్తియొక్క సాక్షాత్కారములభించును. బ్రహ్మ యద్వితీయుఁడైనప్పటికిని బ్రహ్మదర్శనముయొక్క యిట్టి సప్తభేదములు, కేవలము ప్రకృతి, ప్రవృత్తి, మఱియు శక్తిభేదముల చేత నగుచున్నవి. అతని యద్వితీయసత్త, యేయేదర్శనములం దెట్టియెట్టిభావములచేఁ జెప్పఁబడినప్పటికిని సర్వదర్శనముల తత్వానుసంధానము గావించినయెడల నీక్రిందివిధముగా స్పష్టముగాఁగలదు.

కొన్నిదర్శనములయందు దతనిని బ్రతిపిండము (దేహము) నందును గనుటవలన సంఖ్యారూపకముగా నతఁడనంతఁ డని చెప్పఁబడినది. మఱికొన్నిటియందుఁ బిండరూపమందలి నానాత్వమునుజూపు ప్రకృతియొక్క విలయమునం దతని యనంతసత్త వ్యాపకముగాఁ బ్రతిపాదించఁబడినది. ఇదియే సాంఖ్యలోని బహుపురుషవాదముయొక్కయు బ్రహ్మమీమాంసలోని యేకాత్మవాదముయొక్కయు నతౌకికతాత్పర్యము, మఱియు నిదియే ద్వైతముయొక్కయు నద్వైతముయొక్కయు గూఢరహస్యము. వానిసత్త, యుపాధిరూపముచే భిన్నభిన్నముగాఁ బ్రతీయమానపైనప్పటికిని దత్త్వము విచారించినచో నేకము నద్వితీయమును నైయున్నదానికి భిన్నముగా రెండవ దెన్నటికి నుండ నేరదు. అనన్యభక్తివలనఁ దటస్తదశఁ లయించినమీఁద

నిట్లు స్వరూపజ్ఞానోదయ మగుటచే హృదయగ్రంథిభేదము
గాఁగలదు, సర్వసంశయములు నశింపఁగలవు; వాసన నశిం
చినతరువాతఁ గర్మలుగూడ నశించును. ఇదియే పరాభక్తి
లేక. పరమజ్ఞానముయొక్కదశ, అదృష్టవంతుండగు భక్తుఁ
డనంతకోటి జన్మములయం దొనర్చిన సుకృతములవలని
ఫలముచే సిదశను బొందఁ గలఁడు. వానికిఁ దిరిగి సుఖదుఃఖ
మయమగు సంసార చక్రములోఁ బరిభ్రమించుట యుండదు.
అతఁ డాత్మసంతోష ప్రలయము లేక విదేహముక్తి లాభమును
బొంది యానందమయమగు బ్రహ్మమునందు విలీన మగును.
ఆసమయమునందలి వాని యనుభవము, మీమాంసాత్రయము
(కర్మ, దైవీ, బ్రహ్మ) లోని లక్ష్యము ననుసరించి తీర్థావా
పన్నమై తుదిని నొక్కభావములోనే కలిసిపోవును. “ఈజగత్తే
వాఁడే యున్నాఁడు” అనునది కర్మ మీమాంసానుభవమును
“వాఁడే యీ జగత్తు” అనునది దైవీ మీమాంసానుభవమును
“నేనే వాఁడు” అనునది బ్రహ్మ మీమాంసానుభవము నై
యున్నది. సాధకుఁడు శ్రద్ధా, భక్తి, ప్రభావములవలన నొక
దశ యనుభవముచే నితరములదు రెండదశల యనుభవమును
బొంది సకల దశలకుఁగూడ సామంజస్యమును గలిగింపఁగలడు.
ఎందుకనగా, అద్వితీయమగు బ్రహ్మముయొక్క యధార్థ
జ్ఞాన వికాస మున్నచోట దిరిగి యసామంజస్యమున కవకాశ
మెట్లు గల్గును? ఇదియే మధ్యమీమాంస లేక దైవీమీమాంసా

దర్శనములో జెప్పబడిన లయపాదము ఇద్దయే జీవునియొక్క యంతిమగతియై యున్నది.

-*) బ్రహ్మమీమాంసా దర్శనము (*-

వేదములోని జ్ఞానకాండవృత్తిస్థ వేదాంత (బ్రహ్మమీమాంసా) దర్శనమునకు లక్షీభూతము. ఈ దర్శనము సప్తమజ్ఞానభూమి యైనందువలన సమస్త దర్శనములకు శిరోభూత మైనది. దీనిని బ్రహ్మసంప్రదేశసినవారు వేదవ్యాస మహర్షులవారు. వేదముయొక్క యంతిమ (జ్ఞానకాండ) మును బ్రతిపాదించుటచే దీనిని “ఉత్తరమీమాంస” యనికూడ జెప్పెదరు. మఱియు బ్రహ్మమే ముఖ్యముగా దీనికి బ్రతిపాద్యవిషయమైనందున దీనికి “బ్రహ్మమీమాంస” యనియుఁ బేరుగలదు.

వేదాంతదర్శనములో నాలుగధ్యాయము లున్నవి. ఒక్కొక్క యధ్యాయమునకు నాలుగేసి పాదములు గలవు. మొదటి యధ్యాయమునకు సమన్వయ మనునది ఉపాధారణ నామము. ఇంద నేకప్రకారములుగా నుండు శ్రుతివాక్యములు సమన్వయంపఁబడినవి. ఎట్లనఁగా, ప్రధానాధ్యాయములోని ప్రథమపాదమునందు స్పష్టముగా చెలియఁబరచు శ్రుతిసమూహముయొక్కయు, ద్వితీయపాదమునందు స్పష్ట బ్రహ్మభావాత్మకములగు శ్రుతిసమూహముయొక్కయు, తృతీయపాదమునందును జతుర్థపాదమునందును సంశయాత్మకమగు శ్రుతిసంశయముయొక్కయు సమన్వయ మొనర్పఁబడినది.

ద్వితీయాధ్యాయమునకు “అవిరోధ” మని సాధారణ నామము. దీని మొదటిపాదములో స్వమతమును స్థాపించుటకై స్పృతితర్కాదుల విరోధమును బరిహరించుటయు, రెండవ పాదములో విరుద్ధమతములపై దోషారోపణ మొనరించుటయు, మూడవపాదములో బ్రహ్మమునుండి తత్త్వము లుత్పత్తియగుటయు, నాల్గవపాదములో భూతవిషయకమగు శ్రుతిసమూహముల్లోని విరోధములను బరిహరించుటయు జేయబడినది. మొత్తముమీద నీ యధ్యాయములో బ్రతివాదులగు దాగ్ధుని కుల మతమును ఖండించి యుక్తిప్రమాణములతో వేదవ్యాస మహర్షులవారు వేదాంతమతము నభిరోధముగా బ్రతిపాదించి యున్నారు.

మూడవ యధ్యాయమునకు “సాధన” మని సాధారణ నామము. దీనియందు జీవునియొక్కయు బ్రహ్మముయొక్కయు లక్షణములను నిర్దేశించి ముక్తియొక్క బహిరంగసాధనములను, నంతరంగసాధనములను నుపదేశింప బడియున్నవి.

నాల్గవయధ్యాయముయొక్క సాధారణనామము “ఫలము” దీనియందు జీవన్ముక్తియు, కీవోత్క్రాంతియు; సగుణోపాసనముయొక్కయు నిర్గుణోపాసనముయొక్కయు ఫలముల తారతమ్యముగూర్చిన విచారమును జేయబడినది.

జీవుని నీ దుఃఖమయమగు సంసారమునుండి ముక్తుని గావించి యానందమయమగు బ్రహ్మోపదమునందు స్థాపించుట,

వేదాంతదర్శనముయొక్క ముఖ్యోద్దేశము శాస్త్రములో నిట్లు చెప్పబడినది.

‘జీవోబ్రహ్మైవ నాపరః’

జీవుడు బ్రహ్మము నొకడే. భేదభావమునకు మూల మవిద్యయై యున్నది. అవిద్యావరణములో నావరింపబడియే జీవుడు తనను బ్రహ్మముకంటె వేఱనితలంచును. కనుకఁ దత్త్వజ్ఞానముదయించుటవలన జీవున కీ యవిద్య దొలగినప్పుడే జీవ బ్రహ్మముల కైక్యముగల్గినమీఁద జీవునకు ముక్తి గలుగఁగలదు. జీవబ్రహ్మముల కిట్టి యాపాధిక భేదభావ ముపఁవత్తులం దనేక విధములుగా వర్ణింపబడినది. బ్రహ్మబిందూపనిషత్తులో నిట్లునుడువబడినది,

‘ఏకమేతద్ భూతాత్మా, భూతే భూతే వ్యవస్థితః’

ఏకా భూతాత్మా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్”

ఒకయూత్మయే ప్రతిభూతమునందు నున్నది. జలమునందు చంద్రునివలె నొక్కరూపముగను బెక్కురూపములుగను జూపఁబడుచున్నది. యోగవాసిష్ఠమునం దిట్లున్నది.

“స్వయీచిబిలోద్భూతా, స్వలితాగ్నేః కణాశనః

సర్వావస్థితారామ బ్రహ్మణోజీవరాశయః”

అగ్నినుండి స్ఫులింగములవలె బ్రహ్మమునుండి జీవుఁ డుత్పత్తియగుచున్నాడు, కనుకనే వేదమహావాక్యములందు జీవబ్రహ్మముల కైక్యము ప్రతిపాదింపబడినది. ఎట్లన-

“తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మస్మి” “సాహం”

త్వ మ్మనఁగా జీవుఁడు. త త్తనఁగా బ్రహ్మము. నేను బ్రహ్మను. జీవునియందును. బ్రహ్మచుందును దోచు భిన్నత్వము తాత్త్వికము గాదు. భేదప్రతీతి యుపాధికృతము పంచదశియందొట్టున్నది.

“కోశోపాధివివక్షాయాం, యతి బ్రహ్మైవ జీవతాం”

కోశరూపమగు సుపాధిని లక్ష్యమొనర్చియే జీవభావమునకు బ్రతీతియగుచున్నది. సుఖము, దుఃఖము, కామము, క్రోధము, రోగము శోకము మున్నగునవి శరీరముయొక్కయు మనస్సుయొక్కయు ధర్మములై యున్నవి. జీవాత్మయొక్క ధర్మములు కావు. కేవలము శరీరముతోడను మనస్సుతోడను సంయోగమగుటవలన జీవఁడు తన్ను సుఖిగాను దుఃఖిగాను ననుకొనుచున్నాఁడు. ఇందులకుఁ గారణము మాయయై యున్నది. శాస్త్రములందుఁ జెప్పబడిన దేమనఁగా-

“మాహేశ్వరీతి యా మాయా, తస్య నిర్మాణశక్తివత్

విద్యతే మోహశక్తిశ్చ తం జీవం మోహయ త్యసా

మోహ దనశతాం ప్రాప్య, మగ్నోపశమి శోచతి”

మహేశ్వరునిమాయయొక్క మోహశక్తివలననే జీవుఁడు ముగ్ధుఁడగుచున్నాఁడు అట్టిమోహమునకే వశుఁడై జీవుఁడు బ్రహ్మభావమును మరచి తనను గర్తగా; భోక్తగా, సుఖిగా, దుఃఖిగాను దలంచుచున్నాఁడు. ఈభ్రమ, రజ్జువునందు సర్పభ్రాంతిరీతిని, శుక్తియందు రజతభ్రాంతి భాతిని నున్నది. ఇట్టి భ్రమయే నివర్తించుటచేత జీవబ్రహ్మములకు బృథగ్భావము

నశించి యానందమయముగు బ్రహ్మభావములో జీవునకు స్థితి గలుగఁగలదు. వేదాంతదర్శనములో నీదిగువసూత్రము మొదట వ్రాయఁబడినది.

“అథాత్ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా”

శ్రీశంకరభగవద్వాచాచార్యులవా రీసూత్రములో, నున్న “అథ” శబ్దమునకు భాష్య మొనరించుతఱి నిటు వ్రాసి యున్నారు.

“విధివ దధిత వేదవేదాంగత్వే నాపాతతోఽగతాఖిల
వేదార్థః, ఆస్మి వ్యక్తసి జన్మాంతరే వా కామ్యనిషిద్ధార్థవ
తుల్యస్వరూపిత్వవైమిత్తికప్రాప్త్యాన్తోపాదనానుష్ఠానేన నిర్గత
నిఖిలకల్మషతయా నితాంతనిర్మలస్వోపసాధన చతుష్టయ
సంపన్నః ప్రమాతా అథి కారీ”

యథావిధిగా వేదములను వేదాంగములను నధ్యయనము జేసి, వేదార్థమును జక్కగా నెఱింగి యీజన్మములోఁగాని జన్మాంతరములోఁగాని కామ్యకర్మలను నిషిద్ధకర్మలను వదలిపెట్టి నిత్య, నైమిత్తిక, ప్రాప్త్యాన్తోపాదనాదుల ననుష్ఠించి పాప రహితుడై నిర్మలచితుడై శమదమాదిసాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన వాడే బ్రహ్మజ్ఞానలాభమును బొందుట కధికారి. నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, ఇహముత్రీఫలభోగవిరాగము, శమదమాది షట్సంపత్తి, ముముక్షుత్వము, అనునది సాధన చతుష్టయము. బ్రహ్మము నిత్యము సంసార మనిత్యము నై యున్నదను నిట్టి విచారమునకు “నిత్యానిత్య వస్తువివేక” మని పేరు. సక్రిచ్ఛందన, వనితాదులగు నిహలోక సుఖములను, స్వర్గాది

భోగరూపములగు పరలోకసుఖములను నేమాత్రము గూడఁ
 గోరకుండనుండుట “ఇహాముత్య ఫలభోగవిరాగ” మని యనఁ
 బడును. బ్రహ్మము కాక యింక నితరవిషయములనుండి
 మనస్సును మరలించుట “శమ” మని నుడువబడును. బాహ్యేం
 ద్రియములను విషయములనుండి నివర్తింపఁజేయుట “దమ” మనిచె
 ప్పబడును. వైషయికవస్తువులనుండిచిత్తమునుబ్రత్యేకింపజేయుట
 “ఉపరతి” యని వచింపబడును. శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహిష్ణు
 తకు “తితిక్ష” యనిపేరు. గురువాక్యములందును వేదవాక్య
 ములందును, గల్గినవిశ్వాసమునకు “శ్రద్ధ” యని నామము.
 మఱియు బ్రహ్మమందలి చిత్తకాగ్రతకు “సమాధాన”
 మని నామధేయము. ఈశమ, దమోపరతి తితిక్ష సమాధాన
 శ్రద్ధ లను “షట్సంపత్తి” యని వ్యవహరింతురు. నాల్గవసాధ
 నము ముముక్షుత్వమనఁగా ముక్తిలాభమును బొందుకోరికయై
 యున్నది. ఇట్లు సాధనచతుష్టయసంపన్నుండైనందున వేదాం
 తమును బఠించుటయందు సాధకున కధికారము గలుగఁగలదు.
 ఈ చాలుగధికారములను జూచుటవలననే వేదాంతాధికార
 మెంతయున్నతమైనదో మఱియు వేదాంతముగోని జ్ఞాన
 భూమి, యితరజ్ఞానభూము లన్నిటికంటె నెంతశ్రేష్ఠమైనది
 యో తెలియును. కారణమేమనఁగా, దీనియందే యద్వైతభావ
 సిద్ధి గలుగఁగలదు. అటుపిమ్మట నధికారమునకుఁ దగినట్లు సా
 ధనము జేయుచు జీవుడు ముక్తి భావమును బొందును.

వేదాంతముగా బ్రహ్మలక్షణము రెండువిధములుగా వర్ణింపఁబడినది. (1) తటస్థము (2) స్వరూపము. వేదాంత దర్శనమం దిట్లు విభింపఁబడినది.

“జన్మాద్యస్యతః”

ఏవరమాత్మచే బ్రపంచమునకు జన్మాది అనఁగా సృష్టిస్థితి ప్రళయములు గల్గుచున్నవో యదియే బ్రహ్మము. ఈసూత్రమువలన బ్రహ్మమునకుఁ దటస్థలక్షణము చెప్పఁబడినది. ఇంక బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణ మిక్కిలిందినూత్రమువలనఁ దెలియుచున్నది—

“అదృశ్యత్వాదిగుణోధర్మైశ్చ”

“ప్రతిక్షణాచ్చ”

తటస్థలక్షణమునకు సగుణబ్రహ్మమనియు స్వరూపలక్షణము నకు నిర్గుణబ్రహ్మ మనియు వచింతురు. బ్రహ్మమునం దీ రెండు భావములే కలవు. ఎట్లన ?

“ఉభయవ్యపక్షౌ త్వహికుండలవత్”

పాము కుండలముగా (సున్నగా) జుట్టుకొనియుండుటచే దానిని పామనియుఁ గుండల మనియుఁ జెప్పఁగలిగినట్లు బ్రహ్మము నకుఁ గూడ రెండుభావములున్నట్లు తలంపవలెను. స్వరూప భావము మాయకంటె నతీతమును, నిర్గుణమును, నిష్క్రియమును నై యున్నది. తటస్థభావము మాయతోఁగూడికొనిన చైతన్యముగల యీశ్వరుఁడై యున్నాఁడు. ఈవిషయములో ననేకప్రమాణము లుపనిషత్తులందుఁ జిక్కుచున్నవి. వేదాం

తమలో బ్రహ్మమే సత్య మనియు జగత్తు మిథ్యయనియు సిద్ధాంతీకరింప బడినది. మనకుఁ గన్పడెడి జగత్తంతయు బ్రహ్మమందు నామరూపమయ్యగు మాయయొక్క విలాసము మాత్రమై యున్నది. సాంఖ్యదర్శనములోని పరిణామ వాదము ననుసరించి ప్రకృతియొక్క వికృతియే యీ జగత్తయియున్నది. అనఁగా క్షీరపరిణామముచే పెరుగు, వెన్న, నెయ్యి మొదలగు వస్తువు లగుచున్నట్లు ప్రకృతిపరిణామముచే సృష్టి యగుచున్నది. కాని వేదాంతసిద్ధాంత మిట్లులేదు. వేదాంతదర్శనము ననుసరించి జగత్తు, బ్రహ్మముయొక్క వివర్తమై యున్నది. పరిణామమనఁగా వికారముయొక్కయు వివర్తము యొక్కయు లక్షణ మిట్లుండును.

“సత్యతోన్యథా ప్రథా వికార ఇత్యుదీరితః
ఆతత్త్వతోన్యథా ప్రథావివర్త ఇత్యుదాహృతః”

వివర్తమనఁగా వస్తుస్వరూపము మారక వేరుగాఁ బ్రతీతి యగునది బ్రహ్మము. జగదురూపముగా మారనేరదు. కాని మాయాసంబంధముచే దానియందు జగద్భ్రాంతి గల్గును. ఎండమావులలో జలములేకపోయినప్పటికి నజ్జానియగు పురుషున కామరీచికలయం దుదకభ్రాంతిగలిగినట్లద్వితీయ బ్రహ్మమునందు ద్వైతభావమయప్రపంచప్రతీతిగలుగుచున్నది. వాస్తవముగాఁ బ్రపంచము భ్రమమాత్రమై యున్నది అవిద్యాయుక్తఁడగు చైతన్యజీవుఁడు మిథ్యాప్రపంచమును సత్య రూపముగాఁ దలచి సంసారబంధనమందు బద్ధుఁ డగుచున్నాఁ

డు. ఈబంధన మనాది. ఎందుల కనఁగా వేదాంతదర్శన
 ములో మాయ ననాదియని చెప్పియున్నారు. మాయకు
 రెండుశక్తులు గలవు. (1) ఆవరణము (2) విక్షేపము.
 ఆవరణశక్తిచే జీవుఁడు తన్ను వేటుగాఁ దలంచును. ఇతఁ విక్షే
 పశక్తిచే జగద్భ్రమరూపమగు నఘటనఘటన కాఁగలదు.
 కనుకనే మాయ అఘటనఘటనాపటియని యని చెప్పబడు
 చున్నది. జగత్తు లేనేలేదు. బ్రహ్మమే యున్నది. కాని దాని
 లో జగత్తు గలదను కల్పన మత్పన్నమగుచున్నది. ఇదియే
 మాయాశక్తి ఇంద్రజాలమునం నైంద్రజాలికుఁడు సూత్ర
 సహాయమునో శూన్యచూర్ణమం దాడి జనుల కనులయెదుట
 జీవించియున్నమనుష్యులను దుత్తునియలుగాఁజేసి నటికివేయును.
 అగ్నియందు శరీరమును దగ్ధముజేసివేయును. కాని యిదం
 తయు మిథ్య. సరిగా సీప్రకారమే ప్రపంచముఁగూడ మిథ్య
 యగును. జీవు డీవిషయమును గురైఱుగక బద్ధుఁ డగుచు
 న్నాఁడు. సూర్యుఁడు మేఘచ్ఛున్నుడైనందువలన దృష్టి
 గోచరుఁడు గానట్లు సత్యజ్ఞానరూపమగు బ్రహ్మ మసత్య
 మగు నజ్ఞానముయొక్క యధికారమువలనఁ గప్పబడినమీఁద
 జీవుఁడు దానిస్వరూపమును గురైరుంగజాలఁడు. ఖండముగా
 నున్న యొక చిన్నమేఘము లక్షలకొలది యోజనములను
 వ్యాపించిన సూర్యునిఁ గప్పివేయజాలదు. కాని యజ్ఞానియగు
 వాఁడెట్లు మేఘముచే సూర్యుఁడు గప్పబడినట్లు దలంచి
 దానిచే సూర్యుని బ్రభాహీనునిగాఁ దలంచెడిభ్రమను జెందునో

యట్లే మిథ్యయగు జగత్తును సత్యరూపమని తలంచి జీవుడు భ్రాంతిని బొందియున్నాడు ఎట్లన:-

“ఘనచ్చన్నచ్చప్తి ఘనచ్చన్నచ్చర్కం
యథా నిమృధం మన్యతే చాతిమూఢః
తథా బద్ధవ ద్బాధితో యో మూఢద్వష్టేః
స నిత్యోపలభ్య స్వయాపాయ మాత్మా”

మూఢుడు మేఘము కనులను గప్పివేసినప్పుడు సూర్యుడే మేఘాచ్చన్నుడు తేజోవిహీనుడు నైనట్లు తలచిన విధమున జీవుడు బ్రహ్మరూపియైనప్పటికి నజ్ఞానముచే దనను బద్ధునిగా దలచుచున్నాడు. జీవున కీ బంధకము తాత్వికము కాదు. కాని కల్పనామాత్రమే యున్నది. ఎందుల కనగా, జీవుడు ముక్త స్వభావము గలవాడై యున్నాడు. గొడపాదాచార్యులవా రీరీతిగా వ్రాయుచున్నారు.

“న విశాఢో న చోత్పత్తి ర్న బింఢో న చ సాధకః
స ముముక్షు ర్న చై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥

వాస్తవమునం దాత్మ కుత్పత్తి లేదు. వినాశము లేదు. బంధ నము లేదు. మోక్షములేదు, సాధనము లేదు. మఱియు మోక్షే చ్చయు లేదు. వేదాంతమతమునందు ముక్తి సాధ్యముకాదు. కాని సిద్ధవస్తువు. జీవుడు స్వయముగానే ముక్తుడు. ఈ విష యమునకు దృష్టాంత మేమన:-

“కంతచామీ కరవత్”

ఒక పిల్లవాని మెడలో గంతహార ముండెను. ఒకనాడు మెడలో గంతహారము లేదని భ్రాంతిపడెను. దానిచే వ్యాకు

లము జెంది వెదుక మొదలిడెను. ఎక్కడఁగూడ దండజాతు
దెలియక పోయె. తుట్టతుదకు మఱియొకఁడు దండయైనచో
నా పిల్లవాని కంఠమందు మొదటి నుండియే యున్నది. ఎందు
లకు వెదకుచున్నారని యడిగెను. అప్పుడు బాలకుని భ్రమ
దొలగిపోయెను. జీవుని ముక్తిగూడ నిజమైయుండును. జీవుఁడు
స్వభావముగా ముక్తుఁడే. కేవల మనాద్యవిద్యయొక్క
ఛాయచే దనను బద్ధునిగాఁ దలంచు కొనును. సద్గురు కరు
ణచే దత్వజ్ఞానము కలిగినమీద నవిద్య దొలగి పోగలదు.
ఆ సమయమందు జీవుఁడు “తాను నిత్యుఁడు, శుద్ధుఁడు బుద్ధుఁడు
మక్త స్వభావుఁడ నని గుర్తెఱుంగును. ఇదియే జీవన్ముక్తి.

జగత్తు భగవదాత్మమై యున్నది. బ్రహ్మ మామా
శక్తివలన జగద్భ్రమను గల్గించుచున్నాడు. ఇది యైంద్రకాలి
కము. (కనుకట్టు విద్య) ఇంద్రజాలము విస్తరింపజేసి మిథ్యా
ప్రపంచమును సత్యరూపముగాఁ జూపుచున్నాడు. వాస్తవ
ముగ నంతయు శూన్యమే. ఇట్లు విచారించి విచారించి
హూం, (Hume) మిల్లు (Mill) మొదలగు పాశ్చాత్య దార్శ
నిక పండితులు చాలమంది బౌద్ధుల శూన్యవాదమునఁ జొర
బడిరి. కాని వేదాంతములోని యద్వైతవాద మిట్టి శూన్యవా
దము గానేరదు. దీని మతముగో జగద్భ్రమ కాఛారము
శూన్యముగాదు. ఇక నేమన? సచ్చిదానంద మయమగు
బ్రహ్మము శ్రీ శంకర భగవత్పాదాచార్యులవారు శూన్య
వాదమును బరిహరించుటకై యిట్లు నుడువుచున్నారు.

“న తావ దుభయ ప్రతిషేధ ఉపపద్యతే శూన్యవాద ప్రతిపక్షాత్
 కించిత్ హి పరమార్థ మాలంబ్య అపరార్థః ప్రతిషేధ్యతే
 యథా రజ్జ్వాదిషు సర్వాదయః

జగత్తు; జగదాధారము. ఈ రెంటియొక్కయుఁ బ్రతిష్ఠే
 ధము సరిగా లేదు- ఎందులకనఁగా ఇట్లయినచో శూన్యవాద
 ప్రసంగము గాఁగలదు. అపరమార్థమును బాధించుట కాశ్రయ
 మగు నొక పరమార్థ మవశ్యముగా నుండి తీరవలెను- “నేతి”
 “నేతి” అను దాని మూలమునఁ గార్యప్రతిష్ఠేధమే సంగతమై
 యున్నది- ఏమన? కార్యమునునది యసత్తును, గల్పితము, నై
 యున్నది- రజ్జువునందు సర్ప ప్రతిష్ఠేధ మగుచున్నట్లు పదేశ
 మువలన బ్రహ్మమునందుఁ గల్పింపఁబడిన యవస్తువుల ప్రత్యా
 ఖ్యానము (కూడదని నిరాకరించుట) జేయుచు బ్రహ్మస్వరూ
 పము ప్రతిపాదించఁ బడినది- దీనిలో బ్రహ్మ మాధారముగా
 గల కార్యముయొక్క ప్రతిష్ఠేధమే చేయఁబడినది. బ్రహ్మము
 యొక్క ప్రతిష్ఠేధము (లేదనిచెప్పట) చేయఁబడలేదు-
 ఎందుల కనఁగా బ్రహ్మమందే సకల కల్పనముల విస్తృతి
 గలదు- కల్పితము, ససత్తు నగు ప్రపంచము బాధిత మగును-
 సద్వస్తువగు బ్రహ్మము బాధితము గానేరదు-

అద్వైతవాదులు జగత్తునకు వ్యావహారిక సత్త గలదని
 యొప్పుకొనుచున్నారు- వ్యావహారికముగా జగత్తు సత్య
 మగును- కాని పరమార్థముగా సత్యముకాదు- పరమార్థవిష
 యమం దిట్లు చెప్పబడినది-

“ఏకరూపేణ హృదయే యోగ్య స్సపరమార్థః”

ఏవస్తువు సర్వదా సర్వత్ర యొక్క రూపములోనే యుండునో యదియే సత్యమును బరమార్థము నై యున్నది. బ్రహ్మమెల్లప్పుడు నిర్బాధము, నేకము, నద్వితీయము, నై యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమే పరమార్థమై యున్నది. ఈ విషయముంగూర్చి యిట్లు వ్రాయబడినది-

“ఏకత్వ మేవ ఏకం పారమార్థికం దర్శయతి”

ఏకత్వమే పారమార్థికము. నానాత్వము వ్యావహారికమై యున్నది. అద్వైత మతమునందు సత్య, మిథ్యా, లక్షణము లిట్లు చేయబడినవి. భూత, భవిష్య ద్వర్తమానములనెఱిగితికాలములలోను, జాగ్ర, తస్వప్న, సుషుప్తి తురీయము లనెడి దశలలో నే వస్తువు నిర్బాధమై యొక్కరూపమునం దుండునో యదియే సత్య వస్తువు-తదితర మంతయు మిథ్యమై యున్నది. ఎట్లన-

“తదన్యత్వ మారంభగా శబ్దాదిభ్యః

బ్రహ్మ వ్యతిరేకే న కార్యజాత స్యా భావః

వికారజాత స్యా సృతాభిధానాత్.”

బ్రహ్మమే సత్యము. కార్యము మిథ్య ఎందులకనగా కార్యము వికారమై యున్నది. వికారము మిథ్య, బ్రహ్మము కంటే వేరైన దేదియు లేదు. జగదురూపముగా భ్రాంతియగు చున్నదంతయు బ్రహ్మమందు నామరూపభేదమాత్రమై యున్నది. కుండలములు (పోగులు) వలయములు మున్నగు

నవి బాహ్యదృష్టిలో భిన్నముగా నున్నప్పటికిని బంగారముక
టియే యైనట్లు వైచిత్ర్య మయమైన ప్రపంచము బ్రహ్మమే
యై యున్నది-- ఇది కేవలము నామరూపములయొక్క భేదము.
వస్తుగతమగు తాత్త్విక భేద మేదియు లేదు-ఎట్లన-

“నాచారంభణం వికాశో నామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యం”

మృద్వికారములగు కుండ, మూకుడు మున్నగువానియందు
నామభేదమే కాని వాస్తవములో నవియన్నియు మృత్తే యై
యున్నవి- వెండియు మృత్తే (మట్టి) సత్యమై యున్నది-
ఎట్లన-

“అశేనైన చివే నాత్మ నామప్రశిశ్య నామరూపే వ్యాకళాత్”

పరమాత్మ, జీవరూపములోఁ బ్రవేశించి నామరూపముల
భేదము గావించెను- “తన్నామ రూపాభ్యాం వ్యాక్రీయత”

నామరూపముల మూలమునఁ బరమాత్మచే ద్వైతరూప
మగు ప్రపంచము జనించినది- ఇట్లుపనిషద్వాక్యము వలన
బ్రహ్మభావమును వదలి జీవభావమునకుఁ గాని జడమునకుఁ
గాని పారమార్థిక సత్త లేదని సిద్ధించుచున్నది- అన్నిటి
యొక్క సత్త వ్యావహారిక మగును- ఎవఁడు జీవుఁడో వాడే
బ్రహ్మము. కేవలము నామరూప మయమగు మాయయొక్క
విలాసముచే భిన్నత్వము ప్రసీతి యగుచున్నది-

మాయా మయుఁడగు జీవునకు బ్రహ్మభావమును
బొందించుటకై వేదాంత శాస్త్రమునందు మూడు విధములగు
నుపాసనలు చూపఁబడినవి- ఎట్లన- (1) అంగావబద్ధము

(2) ప్రతీకము (3) అహంగ్రహములని. అంగావబద్ధమనై యుపాసనలో యజ్ఞాంగములందు బ్రహ్మభావన చేయబడుచున్నది. ఎట్లన-

“ఇదం ఉద్గీధం బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్”

ఇం దుద్గీధ మనగా యజ్ఞముయొక్క యంగవిశేషములో బ్రహ్మభావన యుపదేశింపబడినది. రెండవది ప్రతీకోపాసన; దీనిలో బ్రహ్మ భిన్నములైన పదార్థములందు బ్రహ్మభావన చేయబడుచున్నది.

“మనో బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్

ఆదిత్యో బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్

మనమునందు బ్రహ్మభావనజేసి యుపాసింపవలయును. సూర్యునియందు బ్రహ్మభావనగావించి యుపాసింపనగును. ఈ మున్నగునవి ప్రతీకోపాసనకు దృష్టాంతములు. మూడవది యహంగ్రహోపాసన. ఇదియే యద్వైత వాదుల యధార్థోపాసనయై యున్నది. దీనియందు “సోహం” అహం బ్రహ్మస్మి” ఈ మొదలగునవి. జీవుడు బ్రహ్మమునుండి భిన్నుడు గాఁడను భావన వలన నుపాసన యగుచున్నది. ఎట్లన-

“ఆత్మేతి తూపగచ్ఛంతి గాగ్రహయంతి చ ”

జీవాత్మయే పరమాత్మ. బ్రహ్మసూత్రమునందుఁ జెప్పబడిన యిట్టి మనన భావనములే యద్వైత వాదముయొక్క యుపాసనయై యున్నది. ఎట్లనగా-

“తం యథా యథోపాసతే తదేవ భవతి”

ఎవఁ డెవని నుపాసించు చున్నాడో వాఁ డవ్వాని రూపును బొందుచున్నాడు. కొబ్బటి బ్రహ్మభావనా పరిపాకముచే సాధకుఁడు బ్రహ్మభావమును బొందుచున్నాడు. అప్పుడు వానికి సర్వ ప్రపంచము బ్రహ్మమయము గాగలదు. మరియు నిట్లు స్వరూప స్థితుడగు రాజయోగి యానందమయ మగు బ్రహ్మపదమునందుఁ బ్రతిష్ఠను బొందుచున్నాడు. స్వరూపస్థితుడగు నిట్టి రాజయోగి ప్రపంచమువైపు దృష్టి వేసి శిలలోఁ జెక్కబడిన మూర్తి శిలయైనట్లే యీ విచిత్రమగు సర్వప్రపంచమును బ్రహ్మమయమని చూచును. వెండియు స్రవరూపముగూర్చి భావశచేయుటచేత మాయాస్పృష్టుల కతీత మగు పరమ పదమును బొందును. ఇట్టి యోగులు ప్రపంచము నం దెంతవఱకు శరీర ధారులై యుందురో యంతవఱకు జీవన్ముక్తు లని యనఁబడుదురు జీవన్ముక్తుల సంస్కార విషయమున బ్రహ్మసూత్రములం దిట్లు చెప్పబడినది.

“తదభిగమ ఉత్తర పూర్వావ్యయో రక్షేషవినాశౌ తద్వ్యప జ్ఞాన్

ఇతరస్యావ్యేషం అసంశేషః పాశేతు

అనారబ్ధికార్య ఏవతు పూర్వ తదవధేః”

బ్రహ్మ ముపలబ్ధ మైనందువలనఁ తత్త్వజ్ఞానియు, జీవన్ముక్తుఁడు నగు పురుషునియొక్క సమస్త సంచిత కర్మల వినాశమును, చేయబడు కర్మములయొక్క అసంస్పర్శమును గలుగును. పద్మ పత్రమందు జల మంటనట్లు తత్త్వజ్ఞాని యగు పురుషునిగూడఁ గర్మముల నంటనేరవు. ఇతఁడు సాప

పుణ్యముల నెడి రెంటిని దాటి యావల నుండును. కేవల
మారబ్ధకర్మమే మిగులును. జీవన్ముక్తు డిద్దానిని ననుభవ మూల
మున నశింపఁ జేయును ఎట్లన-

తస్య తావదేవ చిరం యావత్తు విమోక్ష్యేథ సంపత్స్యే

పార్వత్యము సంపూర్ణముగాఁ గానంతవరకు జీవ
న్ముక్తుని శరీర ముండును. అటుతరువాత విదేహముక్తిదశ
యందు జీవన్ముక్తుఁడు బ్రహ్మములోఁ గలిసి శరీరమును వదిలి
వేయును. బ్రహ్మ సూత్రముం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

విదుష వికాంతిక్ కైవల్య సిద్ధిః

బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి॥

బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క యెకాంతియగు కైవల్య సిద్ధి లేక
విదేహముక్తి గాగలదు. బ్రహ్మము నెఱిగినవాడు బ్రహ్మ
మగుచున్నాడు. ఇందుల కుపనిషత్తులం దిట్లు వాయబడినది.

యథానద్య స్వయందమానా స్సుమద్రేస్తం గచ్ఛంతి నామరూపే విహాయ

తథా విద్వాన్నామరూపా ద్విముక్తః పరాత్పరం పురుషముపైతి దివ్యం

నదులు సముద్రునియందుఁ గలసిన తరు వాత వానియొక్క
నామరూపములును అస్తిత్వమును సముద్రమునే యెట్లు
లయించుచున్నవో యట్లే బ్రహ్మజ్ఞానియగు మహాత్ముఁడు
నామరూపమయమగు జీవభావమును విడిచి బ్రహ్మనంద
మహోదధిలోఁ దన యాత్మను లయింపఁ జేయుచున్నాడు.
ఇదియే వేదాంత దర్శనమందలి సప్తమజ్ఞాన భూమియొక్క
ముక్తి. ఉపాసనా భేదము ననుసరించి యీ ముక్తి రెండు

తెలుంగులఁ బ్రాప్తింపఁగలదు. నిర్గుణోపాసకుఁ డీప్రపంచ మందు బ్రహ్మజ్ఞానము బొంది జీవన్ముక్తి గల్గినమీద విదేహ ముక్తిని బొందఁగలఁడు.

“న తస్య రాగదా ఉత్కామంతి ఆత్మైవ సమరీయంతే”

బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క పాపములు లుత్కామింతములు (పైకి లేచిపోయినవి) గావు. ఇంచే విలీనము జెందఁగలవు. రెండవ వాఁడగు సగుణబ్రహ్మోపాసకుఁడు తన యిష్టదేవముతో సాలోక్య, సాయుజ్య, ప్రభృతి ముక్తులను బొందుచున్నాడు. ఇతఁ డుత్తరాయణగతిని బొంది క్రమముగా నూర్ధ్వలోకముల లోనికిఁ బోవుచుఁ దుదిని సప్తమ లోకమునఁ బ్రవేశింపఁగలడు అందు మహా ప్రళయము వఱకు నివసించి బ్రహ్మ (చతుర్ముఖ బ్రహ్మ) యొక్క దివావసానము (పగలు ముగియు తరుణము) నందుఁ బరబ్రహ్మములో విలీనము గాఁగలఁడు. ఎట్లన-

“బ్రహ్మదా సహ తే సర్వే సంప్రాప్తే పృథిసంచరే

పరస్మ్యంతే కృతాత్మానః ప్రవిశంతి పరం పః”

క్రమముక్తిని బొందిన తత్త్వజ్ఞానియగు మహాపురుషుఁడు కల్పాంతములో మహాప్రళయ సమయమందు విరించితోఁకూడ బరమపదములో లయింపఁగలఁడు, ఈ మొదటిదియే సహజగతి. రెండవది క్రమోర్ధ్వగతి యని వేదాంతశాస్త్రమునందుఁ జూప బడినది.

సంగ్రహముగా సప్తదర్శనశాస్త్రముల తత్త్వము ప్రక టింపఁబడినది. వీనిసమన్వయము జ్ఞానభూమి ననుసరించి చెప్పఁ బోవు సముల్లాసమందుఁ జెప్పఁ బడును. పూర్వోక్తములగు

సప్తదర్శనములు సప్తజ్ఞాన భూములతో సక్రమమగు సంబంధము గలిగియున్నవి.

సనాతనధర్మముయొక్క విజ్ఞానము ననుసరించి జీవుని యధఃపతితదశయొక్క యేడు జ్ఞాన భూములు స్వీకరింపబడి యున్నట్లే సాధకుని క్రమోన్నతియు సప్తజ్ఞాన భూములలో విభజింపబడి యంగీకరింపబడి యున్నవి. ఈ చెప్పబడిన సప్తజ్ఞాన భూములయొక్కయు వీని సప్తదర్శనములయొక్కయు ననుభవించు విషయములలో మహర్షు లిట్లు వచించుచున్నారు.

“జ్ఞానదా జ్ఞానభూమే హి ప్రథమా భూమికా మతా
సన్నానసదా ద్వితీయా ప్యాత్మతీయా యాగదా భవేత్
లీలాన్ముక్తి శ్చతుర్థో వై పంచమా సత్యకా స్మృతా
షష్ఠ్యానందపదా జ్ఞేయా సప్తమీ చ పరాత్పరా
యత్కించి దాసీద్భూతవ్యం జ్ఞాతం సర్వం మయేతి ధీః

ప్రథమా భూమికాయా శ్చానుభవః పరికీర్తితః
త్యాజ్యం త్యక్తం మయేత్యేవం ద్వితీయా నుభవో మతః
ప్రాప్యశక్తి ర్మయా లభా నుభవో హి తృతీయకః
మయా విలాసితం చైత ద్ప్రశ్నతే సస్ మేవ హి

స తత్ర మేభిలాషాస్తి చతుర్థోను భవో మతః
జగద్బ్రహ్మ త్యనుభవః పంచమః పరికీర్తితః
బ్రహ్మ ఏవ జగత్కర్తృ నుభవః కిల కథ్యతే
అద్వితీయం నిర్వికారిం సచ్చిదానంద రూపకం

బ్రహ్మహమస్మీతి మతి స్సప్తమా నుభవో మతః
ఇమాం భూమిం ప్రపశ్యత్ బ్రహ్మ సాయుజ్య మాప్నోతే

మొదటి జ్ఞానభూమి జ్ఞానద, రెండవది సన్న్యాసద, మూడవది యోగద, నాల్గవది లీలోన్ముక్తి, యెడవది సత్పద యాటవది యానందపద, యేడవది పరాత్పరయు నై యున్నది. తెలిసికొనఁదగిన దానిని నేను చెలిసికొంటి. నను విచారము గల్గుట, ప్రధమ జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. త్యాగ మొనరింపఁదగిన దానిని నేను త్యాగ మొనరించితి నను విచారము ద్వితీయజ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. పొందఁదగిన శక్తిని నేను పొందితి నను విచారము తృతీయజ్ఞానభూమి యను భవ మగును. ఈ జగత్తంతయు మాయయొక్క విలాసరూ పమై కనుపడుచున్నందున నిందు నాకెట్టి కోరికయు లేదను విచారము చతుర్థజ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. జగత్తే బ్రహ్మ మైయున్న దనునది పంచమ జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. బ్రహ్మమే జగత్తును విచారము షష్ఠజ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. అద్వితీయంబును నిర్వికారంబును సచ్చిదానందరూప కము నగు బ్రహ్మము నే నగుచున్నానను విచారము సప్తమ జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. ఈ జ్ఞానభూమిని బొంది యే సాధకుఁడు బ్రహ్మసాయుజ్యమును బొందఁగలఁడు.

శ్రీ కృష్ణార్పణమస్తు.

ఓం తత్సత్.

27065
5373.



దివ్యవాణీ సుకృతి ప్రాసాదము

1. వేద వేదాంగ చంద్రిక సుకృతి	140	పు॥	రూ॥ 1-0-0
2. దర్శనదర్పణము	125	„	1-4-0
3. పురాణములు	160	„	2-0-0
4. శ్రాద్ధములెందుకుబెట్టవలె			0-8-0
5. నమస్తేమీమాంస			0-2-0
6. దయానందకాక చాచిచిత్తా			0-2-0
7. షోడశ సంస్కార మహిమ		అచ్చులోనున్నది,	

♦♦) దివ్యవాణీ విజయసంచికలు (♦♦)

ప్రథమ విజయ సంచిక	1-8-0
ద్వితీయ „	0-6-0
తృతీయ „	0-8-0
చతుర్థ „	1-0-0
పంచమ „	1-0-0

దివ్యవాణీ పత్రికకు చందాజెల్లించి చందాదారులుగా నున్నవారికి విజయసంచికలు సగముధరకే చిక్కును. కొలది ప్రతులే కలవు. త్వరపడుడు.

దివ్యవాణీ కార్యాలయము

2839 ఇమాంబావిడి బజారు, శికింద్రాబాదు.